

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنِيبُ﴾



كلمة في الأحداث

# الإصلاح

لا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة الخامسة، العدد الرابع والعشرون: محرم/ صفر 1432 هـ الموافق لـ جانفي/ فيفري 2011م

التغيير المطلوب

احذروا الفتنة أزهر سنيقرة

هل يكون المنتحر بطلا؟!

عمر الحاج مسعود

مسألة في ضوابط الأخذ بالمباحات لابن تيمية

عمار تمالت

تنبيه حول بيت: إذا الشعب يوما أراد الحياة...





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٣].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْاِحْقَادِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.





مدير المجلة

اقتنا حمة

## التغيير المطلوب

ها هي مجلة «الإصلاح» تستقبل عامها الخامس، وأوطان عربية إسلامية تستيقظ على وقع أحداث متتابعة متسارعة كأمواج البحر المتلاطمة، وانتفاضات (شبابية)، وثورات شعوب على حكامها، رافعة شعار التغيير، وقد يوافق ذلك مجرى السنن الكونية من النهاية الوخيمة والعاقبة السيئة للظلم والجور والاستبداد، لكن هذا لا يسوغ الخروج في هذه الثورات العارمة، والمظاهرات الحاشدة؛ لأنها ليست من أساليب الشريعة في المناصحة، ولا من طرائق تغيير المنكر، ودفع الظلم ودرئه، كما قرره العلماء المحققون من أهل السنة والجماعة. إن من المعلوم قطعاً أن تغيير الأحوال بيد الله تعالى وحده، يصرف الأمور وفق مشيئته وإرادته، يعز ويذل، ويرفع ويضع، ويؤتي الملك من يشاء وينزع منه من يشاء، لكن الله جعل لهذا التغيير سنة كونية، فلا تتحول الأمة من حال الضيق والضنك إلى حال السعة والعز والنعمة والمنعة ونحوها، إلا إذا أحدث أفرادها التغيير في أنفسهم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾؛ فليس من الحكمة أن يعيش أحد عمراً طويلاً لا يسأم فيه من المطالبة باستبدال حاكم أو تغيير حكومة، ولا يلتفت يوماً إلى نفسه يعاتبها ويلومها، ويغير ما بها من سوء ويظهرها ممأ علق بها من شرور، ويصلح ما بينه وبين ربه سبحانه. وقد علمنا التاريخ أن هذه الثورات قد تحمل معها رياح التغيير، فأطاحت أنظمة، وأسقطت دول، وقام على أنقاضها دولٌ بإيديولوجيات وضعية، وفلسفات لائكية، ونظم علمانية غيّبت الدين تغييباً؛ إلا أنها لم تحقق للناس ما كانوا يؤملون، وخابت معها الظنون.

إن الذي دعا إليه الأنبياء والرسل عليهم السلام - وعلى رأسهم خاتم النبيين ﷺ - هو التغيير النافع لكل مجتمع في أي مكان وفي أي زمان، وهو الاجتماع على أنه لا إله إلا الله ولا معبود بحق سواه، ونبذ كل أنواع الشرك ومظاهره، وأن يكون غرس التوحيد في نفوس أفراد الأمة هو القضية التي يقوم عليها النظام، وبهذا يكون الإصلاح ويتحقق العدل، وأما التغيير الذي لا يضع ذلك في حسبان، ويجعل أمر التوحيد والدين هو آخر اهتماماته فهو الخسران بعينه.

وعليه؛ فأي تغيير لا يأخذ بزمامه ورثة الأنبياء - يعني العلماء الربانيين - فهو عرضة للاضطراب والاختلال، وقد يستغرب هذا الكلام من لم تلتصق ثقافته بالوحي أو من صار لقمة سائغة لوسائل الإعلام تصقل ذهنه وأفكاره وتصورات، وأما من لازم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ علم يقيناً أنه هو التغيير المطلوب.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَفَرَّقَ إِلَّا بِالْحَقِّ عَلَيْهِ تَوَكَّلْ ذَا قِيَامٍ﴾

# الإصلاح

لا يُسلخ آخر عليه الأئمة إلا ما أخلع أولها

مجلة جامعة

تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

## دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو.

المحمدية. الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

التوزيع (جوال): (0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@maktoob.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com



## في هذا العدد



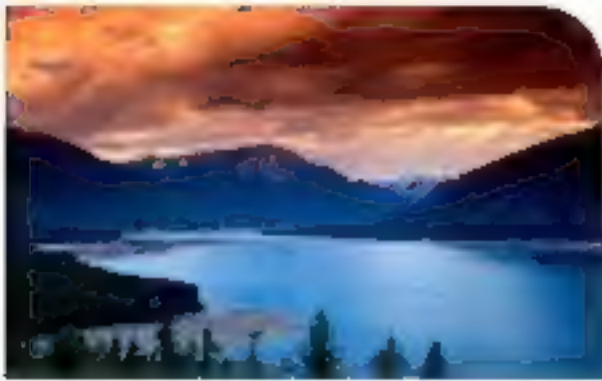
التحرير

كلمة في الأحداث



د. مصطفى بوعقل

حجية السنة



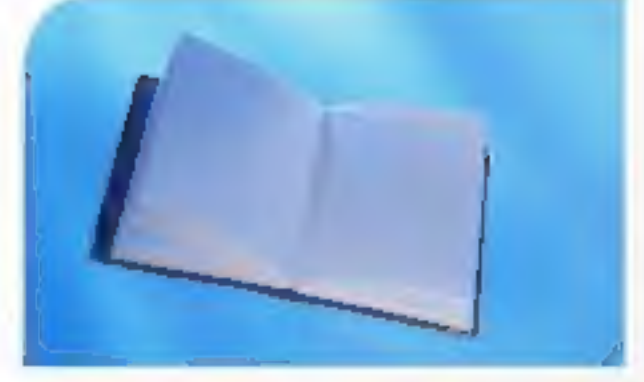
أحمد معمر

الإرهاب النحوي

- 1 الافتتاحية: التغيير المطلوب/ مدير المجلة .....
- 4 الطليعة: عين على الحدث/ التحرير .....
- في رحاب القرآن: العلوم الأساسية لطالب القراءات القرآنية
- 6 /مهدي دهيم .....
- 9 من مشكاة السنة: رفع العلم وذهابه/ توفيق عمروني .....
- التوحيد الخالص: ثبوت صفة الوجه لله والرد على النفاة
- 13 /عز الدين مارير .....
- بحوث ودراسات: حجية السنة
- 18 /د. مصطفى بوعقل .....
- مسائل منهجية:
- 23 احذروا الفتن/ أزهر سنيقرة .....
- أثر قواعد المحدثين في تقويم سلوك المؤمن
- 25 /الزواوي الملياني .....
- تزكية وآداب: في نزول المطر فوائده وعبر
- 32 /حسن أيت علجت .....
- 37 فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس .....
- سير الأعلام: نماذج من همم المعاصرين
- 41 /إبراهيم بن خليفة .....
- أخبار التراث: مسألة في ضوابط الأخذ بالمباحات لشيخ الإسلام
- 45 /عمار تماليت .....
- 49 اللغة والأدب: الإرهاب النحوي/ أحمد معمر .....
- قضايا تربوية: الأطفال في بيت النبوة. الجزء السادس
- 54 /فريد عزوق .....
- ألفاظ ومفاهيم في الميزان: هل يكون المنتحر بطلا؟
- 58 /عمر الحاج مسعود .....
- 60 الفوائد والنوادر: التحرير .....
- 62 بريد القراء: التحرير .....
- 64 تنبيه حول بيت: إذا الشعب أراد يوماً الحياة/ التحرير .....

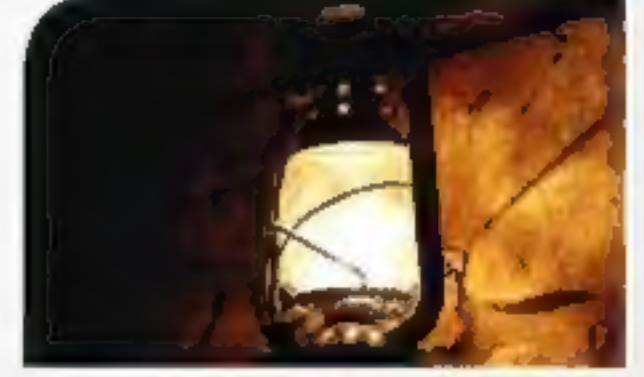


## العدد السابق



توفيق عمروني

رفع العلم وذهابه



أزهر سنيقرة

احذروا الفتن

## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.



عمر الحاج مسعود

هل يكون المنتحر بطلا؟



# كلمة في الأحداث

لا يخفى على أحد أن أوطان أهل الإسلام في هذه الأيام تعيش حالاً عصيباً وجواً كثيباً، وتمرُّ بمحنةٍ اشتدَّت نَارُها اشتعالاً ولهبياً، من خلال موجات الاحتجاجات المتزايدة، والدعوة إلى الاعتصام والمظاهرات في الشوارع والساحات العامة، وكاد أن يكون هذا المظهر مألوفاً، ومطلب أهله معروفاً، ولكن إلى أي مدى يمكن قبول مثل هذا التصعيد المؤذي إلى سفك الدماء ونهب الممتلكات، وسلب الأرزاق، وترويع الأمنين، وتعرض الشباب إلى المخاطر والمجازفات، وإقحامه في معارك لا يكون هو الغانم فيها قطعاً، فإنه كما قيل: «الثورات يخطط لها العقلاء ويقوم بها المجانين ويستفيد منها الجبناء».

ولسنا ننقم على الساسة خوضهم في هذه الأحداث؛ لأنها مرتعهم الذي فيه يسرحون، ومن علفها يجترؤون، ولا على أهل الإعلام تغطيتهم لما يجري؛ لأنها مادة صناعتهم التي تسيل منها أقلامهم، وتمتلئ بها صحفهم وقتواتهم.

بل ولا ننقم على أعداء الأمة المتربصين بها من الكفرة وأتباعهم تتبّعهم لما وقع وسيقع من تقلبات وتغيرات في خريطة العالم الإسلامي؛ فإنهم كما قال الله فيهم: ﴿لَا يَأْلُوَكُمْ خِيَالًا وَدُّوْا مَا عَيْنُكُمْ قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: 118].

ولكن ما يثير الدهشة والاستغراب، ويدخل على النفوس الحزن والاكتئاب: عودة وجوهٍ توسم بـ «الوجيّهة» إلى واجهة الأحداث وبالوجه المعروفة به، والتوجه الذي تؤمن به وتسير عليه، تبارك مظاهر الاحتجاجات والمسيرات، وتؤجج فتيل الانفلات والثورات، مزكية أفعالها وخططها، مضافية عليها ألقاب الفخر والمجد، مانحة إيّاها أوسمة الشرف وشارات البطولة، دافعة بها إلى المهول والمجهول «ثورة مباركة، دماء زكية، شعب عظيم، شباب يريد التغيير...» إلى غير ذلك من الشنشنة التي بها يعرفون، وبلحنها دوماً يترنمون.

وليت العجب يقف بنا عند هذا الحد! فإنه سرعان ما توارد الإنكار على هؤلاء وتوالى، وارتفع الحق وتعالى، قام آخرون. ولا ندري بأي لسان يتكلمون وفي أي صف يقفون. يلتمسون لهم الأعذار، ويبحثون في أرشيف ماضيهم ما يحفظ لهم ماء الوجه، ويردّ لهم الاعتبار، فوجدوا ما ظنّوا أنه به يسكتون صوت الناقمين والناقدين، فقالوا عنهم إنهم يصرّحون بأن التغيير لا يكون بالمظاهرات والمسيرات، وحشد الجماهير تحسباً للمواجهات، وإنما يكون بتغيير ما في النفوس والعودة بها إلى رحاب التدبّر،



لهم عقوبة الدنيا قبل خزي الآخرة.

إن على الناس أن يعلموا أن سنة الله في التغيير تقتضي أن يغير الناس ما في أنفسهم أولاً، فالله تعالى لا يسلب قوماً نعمة أنعمها عليهم حتى يغيروا ما كانوا عليه من الطاعة والعمل الصالح ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقْوِمُ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: 11].

وهذه الآية أفادت أن التغيير تغييران:

1. تغيير القلب والعمل، وهو على العبد بتوفيق الله تعالى له ولطفه به، ويشمل كل شيء، بدءاً من التغيير في العقيدة إلى إمالة الأذى عن الطريق، مروراً بإصلاح القلوب التي صدأت، والعبادات التي انحرفت، والأخلاق التي سادت، والمناهج التي كسدت.

2. تغيير الواقع والحال، وهو على الرب سبحانه، لا بقوتنا وبأسنا وتديبرنا.

والتغييران متاليان، لا يتحقق الثاني إلا بتحقيق الأول شرطاً، يفسره قوله تعالى: ﴿إِنْ تُعْصُوا اللَّهَ تَعَزَّيْكُمْ﴾ [البقرة: 7]، ومن عكس يناله قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَيْنَ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: 165].

فالتغيير الذي نريده هو التغيير الذي يمتد إلى البواطن والعقليات، لا التغيير الذي يكتفي بالطواهر والشكليّات، تغيير تستقيم فيه النفوس على طاعة مولاهم وخالقها، وتصلح ما بينها وبين الله تعالى لإقامة التوحيد وتحكيم الشرع، لينشأ عندنا جيل متلائم الأذواق، متحد المشارب، مضبوط النزعات، صحيح النظرة إلى الحياة.

إن السنن الربّانية في الأمم والأفراد لا تتخلف، وقد قضت أنه لا بقاء ولا تمكين إلا للصالح، عرف هذا من عرفه، وجهله من جهله ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 128]، ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: 105].

نسأل الله الكريم رب العرش العظيم أن يرد هذه الأمة إلى الإسلام رداً جميلاً وأن يهدينا صراطاً مستقيماً، وأن يهيئ لها أمر رشدي يعز فيه وليه ويذل فيه عدوه، وأن يجعل يومها خيراً من أمسها، وغداً أفضل من يومها؛ إنه على كل شيء قدير، وبالإجابة جدير.

وهذا تعارض وتناقض في القول والعمل، وقد علم من قواعد الشرع الحنيف أن المتأخر يتسخ المتقدم، فبأي القولين نأخذ؟ وعلى أي منهج نسير؟ فللعقلاء أن يتأملوا ثم يحكموا.

ومن هنات القوم المعذرين في المعتذر لهم: أنهم دعاء ينظر إليهم وينتظر منهم وقد أقحموا، وسئلوا فتكلموا، ثم هم أبناء الشعب وقد استغاث بهم أطلا يغاث الملهوف ويسمع للمظلوم ويؤخذ على يد الظالم؟ وهل من المعقول ورجحان الحكمة أن يقفوا ضد التيار الجارف في محاولة يائسة لإيقاظه أو تغيير مساره؟

وجواباً على ما ذكر، وإبطالاً لما عنه اعتذر، يقال: من الذي أقحمكم الميدان، ومنحكم التفويض لولا جرأتكم وحرصكم على الظهور والبروز؟ تتلهفون وراء القنوات للوصول إلى مخاطبة الجماهير، وتحريك عواطف الشباب منهم بلغة كلها تهيج وتهريج.

ولماذا تكلمتم حين سئلتهم؟ لم تم تثبتوا على نهجكم فترددوا لهم مقولكم في مثل هذه المظاهرات والمسيرات وحكمكم عليها؟ أو على الأقل إن خفت أن ينالكم سوء يزيل عنكم لعمان الشهرة أن تسكتوا ولو إلى حين؟ فقد وسع السكوت في التوازل والفتن وفي خضم الأحداث المتسارعة قوماً ليسوا بجبناء ولا جهلاء، بل كانوا علماء حلما، عصمهم العلم وزينتهم الحلم من أن يفتشتوا على الأمة، ويجروا بأذيال أبنائها إلى حيث يلقون حتفهم وموتهم.

إن على دعاة الحق وكل من رام عزاً لهذه الأمة المرحومة، ورجاً لأبنائها سلامة وسعادة ورشداً، وفي طليعتهم هؤلاء الشباب - الذي يريد البعض أن يصعد على أكتافهم ليبني قصراً ولو هدم مصرّاً، أو أحرق «مصر» - أن يتقوا الله فيهم، وأن لا يفشّوهم في النصيح، وأن يأخذوا بأيديهم إلى شاطئ النجاة وبر الأمان بتبصر ويقظة وحكمة وتعقل يدفع عنهم التهور والطيش، والارتقاء في أحضان المتلاعبين بمصالح الأمة وأمنها واستقرارها، فإننا كثيراً ما نستبطل النصر والتمكين، ونعيش وساوس وهذيان تؤمّلنا في الفتح المبين، والله تعالى يحبس عن المعرض عطاءه، ويكشف عن الدعي غطاءه، وينصر الحق، ويمتحن الخلق، وينصب صراطاً يعبر عليه الناس في العاجلة قبل عبورهم على صراط الآجلة، ويعجل



## العلوم الأساسية لطالب القراءات القرآنية

اللغة العربية (نموذجاً)



الحمد لله الذي أورثنا كتابه، وجعل وسائل لتلاوته وحفظه وإتقانه قراءاته، وصلى الله وسلم على نبينا محمد خير خلقه، الناقل إلينا القرآن الكريم عذباً سلسلاً بحروفه وبراعة نظمه، فتناقله القراء من الصحابة والتابعين وأهل الأداء من بعده.

أما بعد؛ فلقد أولى السلف الصالح عناية فائقة لحفظ القرآن الكريم وتلاوته وتعليمه، وكان الواحد منهم يبتدئ بكتاب الله تعالى العزيز فيتقنه حفظاً ويجتهد في إتقان تفسيره وسائر علومه؛ إذ أنه أصل العلوم وأهمها وأهمها<sup>(1)</sup>.

قال الإمام المقرئ أبو عمرو الداني رحمه الله (ت444هـ) واصفاً الأستاذ المقرئ بقوله: «... ويستحب للأستاذ إذا فرغ من الإقراء أن يذكر أصحابه بما رواه وحفظه من الحديث والفقه، والتفسير، والمعاني، والقراءات، والوجوه، والإعراب... وغير ذلك من أنواع العلم وفنونه، ويحثهم على طلب ذلك وترويته، ويرغبهم في تعلمه وروايته»<sup>(2)</sup>.

ومن العلوم الأساسية التي يتحتم على القارئ معرفتها وهي متعلقة بكتاب الله تعالى علم اللغة العربية.

(1) انظر: «تذكرة السامع والمتكلم» لأبي مزاحم الخاقاني، لابن جماعة (112-113) بتصرف.

(2) انظر: «شرح قصيدة أبي مزاحم الخاقاني» للداني (182/2-183).

فقد لقب ابن مجاهد رحمه الله (ت324هـ) عند ذكره منازل أهل القرآن في نقله وأدائه حامل القرآن المعرب العالم بوجوه الإعراب والقراءات، العارف باللغات ومعاني الكلمات، بالإمام الذي يفزع إليه حفاظ القرآن<sup>(3)</sup>.

وقال الإمام الحافظ ابن الجزري رحمه الله (ت833هـ): «والذي يلزم المقرئ أن يتخلق به من العلوم قبل أن ينصب نفسه للإشغال أن يعلم من الفقه ما يصلح به أمر دينه... وأن يحصل جانباً من النحو والصرف، بحيث إنه يوجه ما يقع له من القراءات، وهذان من أهم ما يحتاج إليه، والأخطى في كثير مما يقع في وقف حمزة، والإمالة، ونحو ذلك من الوقف والابتداء وغيره»<sup>(4)</sup>.

(3) انظر: «الشعبة» لابن مجاهد (45-46)، ونقله الداني في «شرح القصيدة» (27/2).

(4) انظر: «منجد المقرئين» (50-51).



## الحاجة إلى اللغة العربية:

إن اللغة والنحو من أجل الأمور التي يجب أن يحرص عليها قارئ القرآن الكريم؛ إذ أن القرآن نزل بلسان عربي مبين، والعرب لهم سنن في كلامهم وبياناتهم، فلفتهم أفصح اللغات وأوسعها وأحفظها بالمعاني، واللغة العربية لغة معربة أي فيها علامات إعراب، ومن ثم كان لازماً على المتكلم بها معرفة علامات الإعراب حتى لا يقع في اللحن<sup>(5)</sup> المعيب الجلي، وإذا كان اللحن معيباً في كلام العرب، فكيف باللحن في كتاب الله تعالى؟ ولهذا كان لازماً على قارئ القرآن أن يتعلم من النحو ما يصلح لسانه<sup>(6)</sup>.

وقد وردت آثار عديدة في الحث على تعلمها والحرص على طلبها، فمن ذلك ما جاء عن عمر رضي الله عنه في كتابه لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: «أما بعد، فتفقهوا في السنة وتفقهوا في العربية»<sup>(7)</sup>.

وقال الإمام أبو الحسن علي بن عبد الفتي الحصري (ت 488هـ)<sup>(8)</sup>:

وأحسن كلام العرب إن كنت مقرئاً  
والأ فتخطي حين تقرأ أو تُقري  
لقد يدعي علم القراءة معشر  
وباعهم في النحو أقصر من شبر  
فإن قيل: ما إعراب هذا ووزنه  
رأيت طويل الباع يقصر عن فتر  
وقال الحافظ الداني: في صفات من يؤخذ عنهم العلم<sup>(9)</sup>:

وفهم اللغات والإعراباً  
وعلم الخطأ والصواباً

وقد نوّه الإمام مكّي بن طالب القيسي رحمته الله (ت 437هـ) بذلك فقال: «... ومن كمال حال طالب القرآن أن يعرف الإعراب وغريب القرآن فذلك ممّا يسهّل عليه معرفة معنى ما يقرأ،

(5) المراد باللحن هنا الخطأ.

(6) انظر: «تقويم اللسان بتلاوة القرآن» لإبراهيم الجرمي (9) بتصرف.

(7) انظر: «جامع بيان العلم وفضله» (2228).

(8) انظر: «شرح القصيدة العصرية» لابن عطية الإشبيلي (26/2).

(9) انظر: «الأرجوزة المنبهة للإمام أبي عمرو الداني» (171).

ويزيل عنه الشك في إعراب ما يتلو»<sup>(10)</sup>.

قال العلامة الأندراي رحمته الله (ت 470هـ): «... فواجب على قراء القرآن أن يأخذوا أنفسهم بالاجتهاد في طلب العربية وتعلم الإعراب»<sup>(11)</sup>.

فالتوسّع في علم العربية يوصل إلى حقيقة معرفة النطق بالحرف على حدّ كلام العرب، وبه يوصل إلى معرفة الوقف والابتداء، وبه يعرف وجه قراءة كل قارئ<sup>(12)</sup>.

ويمكن المقرئ بذلك من بيان معنى الآية التي قرئت بأكثر من وجه وتفسيرها، والدفاع عن القراءات القرآنية بالكشف عن وجهها، وبيان صحتها وسلامتها، والرّد على من تأوّل من أهل القبلة، فطعن في القراءة لمخالفتها القياس والنظر عنده، والرّد كذلك على من ألدّ ممّن قصد التشكيك في القراءات ليصل بذلك إلى الطعن في القرآن.

فحريّ بطالب القراءات أن يمكن نفسه بدراسة فنون اللغة العربية، فيدرس نظاماً أو مؤلفاً في كل فن، كـ «الأجرومية» في النحو، و«لامية الأفعال» في الصرف و«الجواهر المكنون» في البلاغة؛ ليظفر بحقيقة إعراب الحروف، وتراكيب الجمل والألفاظ، ويوظف ذلك في خدمة القراءات القرآنية، كما له أن ينهل من كتب النحو واللغة كـ «الكتاب» لسيبويه، و«مغني اللبيب» لابن هشام، وكتب معاني القرآن كـ «معاني القرآن» للفرّاء، وكتب إعرابه كـ «إعراب القرآن» لأبي جعفر النحاس، وكتب التفسير كـ «تفسير» الطبري، و«السمين الحلبي» وغيرهما، ففيها جملة وافرة من توجيه القراءات والاحتجاج لها، يتبلّغ بها اللغويون إلى الاستشهاد على بعض قواعدهم، أو إلى ترجيح وجه لغوي على آخر، ويستعين بها المفسرون على بيان المعاني التي تتضمنها الآيات<sup>(13)</sup>. حتى إن الناظر في كتب المعاجم اللغوية لا يحرم من توجيه وبيان للقراءات القرآنية كمعجم «مضردات ألفاظ القرآن» للأصفهاني و«لسان العرب» لابن منظور، ممّا يدل على اهتمام أهل اللغة والتفسير بالنص القرآني المنزل على النبي الأمي ﷺ.

(10) انظر: «الرعاية» لمكي ابن أبي طالب القيسي (87).

(11) انظر: «الإيضاح في القراءات» للأندراي (773)، رسالة علمية.

(12) من كلام الإمام ابن الباذل نقله عنه السنجري في «الجامع المفيد» (115) بتصرف.

(13) انظر: «التوجيه البلاغي» للقراءات القرآنية (24) بتصرف.



## أمثلة ونماذج:

ثم إن للتغاير الإعرابي والصَّرفي والإعجاز البياني أثرًا في توجيه القراءة القرآنية، فمن ذلك:

الاختلاف في تغير الحركات الإعرابية سواء في الأسماء أو الأفعال؛ إذ أنها تنبئ عن المعاني، فمثال ذلك معًا وقع في الأسماء: لفظ ﴿قِيَمًا﴾ [التوبة: 5] بسورة النساء: فقد تغيرت القراءة فيها بين حذف الألف وإثباته، فجعل الضراء القراءتين مصدرين بمعنى واحد<sup>(14)</sup>، والمعنى: ولا تؤثوا أموالكم التي تقوم بها أموركم قيامًا وقِيَمًا<sup>(15)</sup>، وذهب النحاس إلى أن ﴿قِيَمًا﴾ مصدر قام، بمعنى جعل الأموال قِيَمًا لأمر عباده، و(قِيَمًا) جمع قيمة، أي جعل الأموال قيمة لأمتعتكم<sup>(16)</sup>.

ومن أوجه التغاير الاختلاف في بنية الكلمة بتغاير الحركات، أو الزيادة والنقصان، أو الإبدال، أو التخفيف والتشديد، فتختلف بذلك صيغة الكلمة من قراءة إلى أخرى؛ ومن ثم يتغاير معناها، مثال ذلك:

ما ورد في لفظ ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ [التوبة: 90] بالتوبة: فقد تغيرت القراءة فيها بين التشديد والتخفيف<sup>(17)</sup>، جاء في «اللسان»: «عذّر الرجل فهو معذّر إذا اعتذر ولم يأت بعذر، وأعذر: ثبت له عذر، والمعنى: هم الذين لا عذر لهم ولكن يتكفّفون عذرًا، وعلى قراءة التخفيف: هم الذين لهم عذر»<sup>(18)</sup>.

يعتبر اختلاف القراءات في الكلمة القرآنية؛ حيث تختلف دلالاتها المعنوية والبيانية والبلاغية روضة من المعاني والدلالات التي تكمل معنى القراءة الأخرى، أو تفصل ما ورد فيها من إجمال، ومثال ذلك: ﴿نُنَشِّرُهَا﴾ [البقرة: 259] بالبقرة: التي تغيرت قراءتها بين الرأ والزأي<sup>(19)</sup>، فمن قرأ بالرأ فمعناها نحيبها؛ لأنّ النشر هو الإحياء، قال الزجاج: «من قرأ تنشرها فهو من أنشر الله الموتى، أي: بعثهم» فأفادت القراءة إحياء

(14) انظر: «معاني القرآن» للقرآء (1/256).

(15) انظر: «المختار في معاني قراءات أهل الأمصار» (1/190).

(16) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (1/436).

(17) قرأ الجمهور بالتثنية، وقرأ الإمام يعقوب بالتخفيف مع إسكان الميم، انظر: «النشر» (2/280).

(18) انظر: «لسان العرب» (مادة عذر).

(19) قرأ ابن عامر والكوفيون بالزأي، وقرأ الباقر بالرأ، انظر: «النشر» (2/231).

العظام وتسويتها بعد البلى، وذلك بقدره الله.

بيد أن هذا الإجمال الذي تعبّر عنه هذه القراءة تُفصّله وتبين مراحل القراءة الأخرى ﴿نُنَشِّرُهَا﴾، واشتقاق القراءة من النَشْر، وهو في اللغة: المرتفع من الأرض، والمعنى: وانظر إلى العظام كيف نرفعها من أماكنها من الأرض إلى جسم صاحبها للإحياء<sup>(20)</sup>.

**معرفة اللغة العربية وعلومها**  
**سبب لبيان وجه قراءة كل قارئ،**  
**والدفاع عن القراءات القرآنية،**  
**ورد شبه المتأولين والمستشرقين**

## أهم النتائج:

الـلغة والإعراب من أهم العلوم اللازمة لمن تصدر للقراءة والإقراء.

معرفة اللغة العربية وعلومها سبب لبيان وجه قراءة كل قارئ، والدفاع عن القراءات القرآنية، ورد شبه المتأولين والمستشرقين.

الأنفع لطالب القراءات القرآنية الاستعانة بكتب اللغة والمعاجم، والتفسير، وكتب معاني القرآن وإعرابه؛ لينظر في دلالات الألفاظ والمعاني فيوجه القراءات القرآنية ويحتج لها.

للقراءة القرآنية أثر واضح في معرفة القواعد الصرفية واللغوية.

تعدّد أوجه القراءة في الكلمة القرآنية يضي عليها روضة من المعاني والدلالات الجديدة.

وفي الختام: أحمد الله تعالى وأشكره، وأثني عليه بما هو أهله؛ أن وفقني وأعانتني على جمع هذه الوريقات، فله الحمد والشكر أولاً وآخراً، وصلى الله وسلّم على نبيّنا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(20) انظر: «الإعجاز البياني في ضوء القراءات القرآنية المتواترة» للدكتور أحمد الخراط (48، 53) (بتصرف).



## رفع العلم ودهابه



توفيق عمروني

عن أنس رضي الله عنه أنه قال: لأُحدِّثَكُم حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا يُحَدِّثُكُمْ بِهِ أَحَدٌ غَيْرِي: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ: أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُثْبِتَ الْجَهْلُ، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ، وَيُظْهَرَ الزَّنا».

أخرجه البخاري (80، 81، 5231، 5577، 6808)، ومسلم (2671)، والترمذي (2205)، وابن ماجه (4045)، وأحمد (11944، 12527، 12806، 13095)، وأبو يعلى (3085).

ومثله قول النبي ﷺ:

«إِنْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ لَأَيَّامًا، يَنْزِلُ فِيهَا الْجَهْلُ، وَيُرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْهَرَجُ، وَالْهَرْجُ: الْقَتْلُ»<sup>(1)</sup>.

وقد تنوعت عبارة «رفع العلم» في هذا الحديث وغيره، فهنا جاءت بلفظ: «يرفع العلم»، و«يقبل العلم»، وجاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه «يُقبض العلم»<sup>(2)</sup>، وفي حديث أبي الدرداء «يُختلس العلم». كما سيأتي. وفي حديث أبي هريرة «وينقص العلم»<sup>(3)</sup>، وفي المقابل «ويثبت الجهل»، وفي لفظ: «ينزل الجهل»، و«يكثر الجهل»، و«يظهر الجهل».

(1) رواه البخاري (7062) من حديث ابن مسعود وأبي موسى رضي الله عنهما.

(2) رواه البخاري (85).

(3) «صحيح مسلم» (157) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

فرَفَعَ العلم وقلته ونقصه وظهور الجهل وتقصيه وكثرته وثبوته علامة من علامات قرب الساعة وشرط من أشراتها، ولا ريب أن المراد بالعلم في هذا الموطن العلم بالوحي أي بالكتاب والسنة، والعلم بأحكام الدين أصوله وفروعه، وهو العلم الذي يورث خشية الله لا غير؛ لذلك لما يرفع هذا العلم يخلفه الجهل الذي يزيل خشية الله من القلوب، ويجرُّ الناس إلى أنواع من الذنوب العظيمة والجرائم الفليضة كالقتل والزنا وشرب الخمر ونحوها، وقد يستشكل بعض الناس معنى هذا الحديث مع قوله ﷺ: «...وَأَنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَكْثُرَ التَّجَارُ، وَيُظْهَرَ الْقَلَمُ»<sup>(4)</sup>؛ والحقيقة أنه لا تعارض بينهما؛ لأن معنى هذا الحديث أن تنتشر وسائل العلم من الكتابة والقراءة ويتمكن الناس منها تمكناً عظيماً، ويفشو بينهم القلم وهذا لا يعني أبداً فُشو العلم الصحيح النافع، كما هو ظاهر اليوم من تنوع هذه الوسائل من أقلام من مختلف الأشكال والأنواع والألوان وصولاً إلى الأقلام الإلكترونية وأجهزة الإعلام الآلي والطباعة ونحوها.

قال ابن عبد البر في «المتهيد» (297/17): «أما قوله في هذا الحديث «وَفُشُو الْقَلَمِ» فَإِنَّهُ أَرَادَ ظُهُورَ الْكِتَابِ، وَكَثْرَةَ الْكُتُبِ».

(4) أخرجه الطيالسي (1267)، وأحمد (519/39)، والنسائي (4456). وعنده «القلم» بدل «القلم» وهو تصحيف. وابن البخاري (40، 467)؛ وانظر «الصحيحة» (2767، 647).



فهذا الخبر يمكن عدّه من جملة دلائل النبوة، فالكمّ الهائل الذي تدفع به المطابع يومياً من الصحف والكتب والمجلات ناهيك عن النسخ الإلكترونية يُنبئ عن كثرة الكتاب وكثرة المكتوب، ممّا يوحي بانحسار الأمية وانتشار القراءة والكتابة بين الناس، وهو معنى «ظهور القلم وفشوّه»؛ لكن هذا لا يلزم منه ظهور العلم وفشوّه؛ لأنّ هذا المكتوب والمقروء غالبه لا يحمل علماً نافعا، وجله لا يحوي في مادته أثرا من آثار الرسالة النبوية.

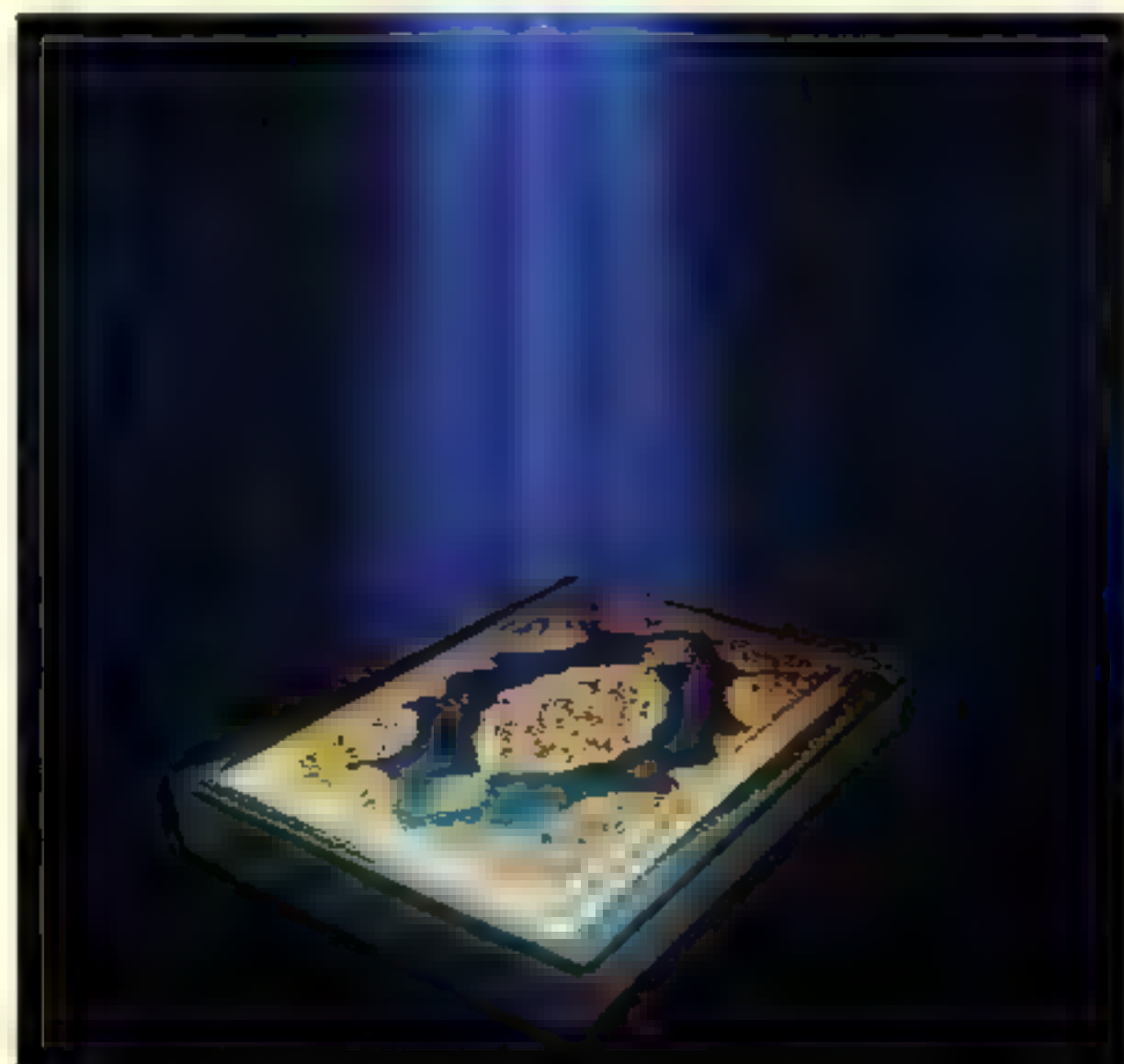
■ ■ ■

وقد جعل الله تعالى لرفع هذا العلم بين الناس وإحلال الجهل محله أسبابا وطرقا، قال ابن العربي: «وأما ذهاب العلم، قال المشيخه: فيكون بوجوه، إمّا بمحوه من القلوب، وقد كان في الذين من قبلنا، ثم عصم الله هذه الأمة، فذهب العلم منها بموت العلماء.

وقد قال جماعة من الناس: إن ذهاب العلم يكون أيضا بذهاب العمل به، فيحفظون القرآن ولا يعملون به فيذهب العلم...

والذي عندي أنّ الوجوه الثلاثة في هذه الأمة، فقد يذهب الرجل حتى يذهب ذنبه علمه، وقد يقرؤه ولا يعمل به، وقد يقبض بعلمه فلا ينتفع أحد به، أو يمنع من بثه فيذهب لوقته»<sup>(5)</sup>.

(5) معارضة الأحوذية (10/120:121).



## رفع العلم وذهابه بموت العلماء:

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤوسا جهالا، فسئلوا فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا»<sup>(6)</sup>.  
قال ابن بطال: «وإنما يكون قبض العلم بتضييع التعلّم فلا يوجد فيمن يبقى من يخلف من مضى»<sup>(7)</sup>.

ومن أزمان بعيدة متقدمة والعلماء يؤكدون تحقق معنى هذا الحديث، ففي «عمدة القاري» للعيني (2/83): «قال القاضي عياض: وقد وجد ذلك في زماننا، كما أخبر به عليه الصلاة والسلام: قال الشيخ قطب الدين: قلت: هذا قوله مع توفر العلماء في زمانه، فكيف بزماننا؟ قال العبد الضعيف»<sup>(8)</sup>: «هذا قوله مع كثرة الفقهاء والعلماء من المذاهب الأربعة والمحدثين الكبار في زمانه، فكيف بزماننا الذي خلت البلاد عنهم، وتصدّرت الجهال بالافتاء والتعيين في المجالس والتدريس في المدارس؟ فنسأل السلامة والمافية».

ولا جرم أن موت العلماء نقص في الدين، وعلامة لحلول البلاء المبين، لهذا قال الحسن البصري: «كانوا يقولون: مسوت العالم ثلثة في الإسلام لا يسدّها شيء ما اختلف الليل والنهار»<sup>(9)</sup>، فلا يزال الناس في خير وعافية وصلاح ما بقي العالم بين أظهرهم حتى يتعلّم منه، فإذا هلك قبل أن يتعلّم منه هلك الناس، فقد سئل سعيد بن جبّير: ما علامة هلاك الناس؟ قال: «إذا هلك علماؤهم»<sup>(10)</sup>، فالعلماء لا يعوض مكانهم الخطباء ولا الوعاظ ولا الدعاة ولا أنصاف العلماء، ولا يمكن أن يحلّ محلّهم ويستلم وظيفتهم الأحزاب ولا الجمعيّات ولا التكتلات، فمكانة العالم ومنزلته التي يؤمّ الله إليها لا يملؤها عند ذهابه إلا عالم مثله.

فتهيبُ بكلّ من يرى من نفسه أهليّة أن يتوجّه إلى طلب

(6) رواه البخاري (100)، ومسلم (2673).

(7) «شرح ابن بطال على صحيح البخاري» (1/177).

(8) أي الحافظ العيني.

(9) رواه الدارمي (333) بإسناد صحيح.

(10) رواه الدارمي (247)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (1023).



العلوم الشرعية بنهم وشهده دون كل أو ملل، ويسعى ليلبغ فيها مبلغاً عظيماً ويكون من أوعية العلم الذين يدرأ الله بهم الهلاك عن الأمة، كما أن من حمل علماً فعليه أن ينشره في الناس وبيته بينهم ولا يتأخر، ومن دقيق فقه الإمام البخاري رحمه الله أنه لما سبب لحديث أنس رضي الله عنه: «بَابُ رَفْعِ الْعِلْمِ وَظُهُورِ الْجَهْلِ» قال بعده: وَقَالَ رَبِيعَةُ: «لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يُضَيِّعَ نَفْسَهُ»، وفي معنى هذه الكلمة قولان حكاهما النووي رحمه الله: «أحدهما: معناه من كانت فيه نجابة في العلم وحصل طرْقاً منه، وظهرت فيه أمارات التبريز فيه، فينبغي له أن يجتهد في تتمته ولا يضيع طلبه فيضيع نفسه.

والثاني: معناه من حصل له العلم ينبغي له أن يسعى في نشره مبتغياً به رضى الله تعالى، ويشيعه في الناس لينتقل عنه، وينتفع به الناس وينتفع هو، وينبغي أن يرفق في نشره بمن يأخذه منه، ويسهل طرق أخذه ليكون أبلغ في نصيحة العلم، فإن الدين النصيحة»<sup>(11)</sup>.

وإن طلب العلم ونشره من أفضل القربات، ولهذا لما قيل لعبد الله بن المبارك: «لَوْ قِيلَ لَكَ لَمْ يَبْقَ مِنْ عُمْرِكَ إِلَّا يَوْمٌ مَا كُنْتَ صَانِعاً؟ قَالَ: كُنْتُ أَعْلَمُ النَّاسَ»<sup>(12)</sup>.

وعلى من لم يكن عالماً أو طالب علم أن يكون محباً للعلم وأهله، ويفتخر بالانتظام في سلوكهم ويتشرف بالانتساب إليهم، وأن يحمل هم إيجاد العالم في الأمة، فيسعى بكل ما أوتي من وسائل مشروعة لإيجاده وتيسير الطريق لطلبة العلم الجادين الذين يتوسم فيهم الخير ليلبغوا مرادهم من العلم، ويكونوا علماء همهم نشر العلم وبثه، ورفع الجهل وتقليله، ليحفظ لهذه الأمة كرامتها وخيريتها، وأن يكون هذا التصور مفروذاً في قلوبنا، ومستولياً على أفكارنا إن أردنا عزاً وسعادة وتمكيناً، قال الزهري رحمه الله: «كَانَ مَنْ مَضَى مِنْ عُلَمَائِنَا يَقُولُونَ: الْاِعْتِصَامُ بِالسُّنَّةِ نَجَاةٌ، وَالْعِلْمُ يَقْبِضُ قَبْضًا سَرِيعًا، فَتَعَشَّى الْعِلْمُ ثَبَاتُ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا، وَذَهَابُ ذَلِكَ كُلُّهُ فِي ذَهَابِ الْعِلْمِ»<sup>(13)</sup> ونعش العلم أي وجوده وانتشاره وكثرته، ولا يتم ذلك إلا بالعلماء.

(11) «بستان المارفين» (ص: 40)، وانظر: «فتح الباري» (1/178).

(12) رواه البيهقي في «المدخل إلى السنن» (473).

(13) رواه ابن المبارك في «الرهدة» (817)، والدارمي (97) بسند صحيح.

## رفع العلم وذهابه بعدم العمل به:

عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَشَخَّصَ بِيَصْرِهِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ: هَذَا أَوَانُ يُخْتَلَسُ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ؛ فَقَالَ زِيَادُ بْنُ لَبِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ: كَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنْهَا؟ وَقَدْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ؟ فَوَاللَّهِ لَنَقْرَأَهُ وَلَنُقَرِّئَهُ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا، فَقَالَ: فَكَلِّتْكَ أُمُّكَ يَا زِيَادُ، إِنْ كُنْتَ لَا عُدَّةَ مِنْ فَهْمِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ؛ هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، فَمَاذَا تَغْنِي عَنْهُمْ؟

قَالَ جُبَيْرٌ: فَلَقِيتُ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ، قُلْتُ: أَلَا تَسْمَعُ إِلَى مَا يَقُولُ أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ؛ قَالَ: صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، إِنْ شِئْتَ لِأَخَذْتُكَ بِأَوَّلِ عِلْمٍ يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ؟ الْخُشُوعُ، يَوْشِكُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَلَا تَرَى فِيهِ رَجُلًا خَاشِعًا»<sup>(14)</sup>.

قال ابن رجب رحمه الله في «جامع العلوم والحكم» (2/300.299): «وإنما قال عبادة هذا؛ لأن العلم قسمان:

أحدهما: ما كان ثمرته في قلب الإنسان، وهو العلم بالله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله المقتضي لخشيته، ومهابته، وإجلاله، والخضوع له، ولحبته، ورجائه، ودعائه، والتوكل عليه، ونحو ذلك، فهذا هو العلم النافع، كما قال ابن مسعود: «إِنْ أَقْوَامًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، وَلَكِنْ إِذَا وَقَعَ فِي الْقَلْبِ، فَرَسَخَ فِيهِ نَفَعَ»<sup>(15)</sup>.

وقال الحسن: «العلم علمان: علم على اللسان، فذاك حجة الله على ابن آدم، وعلم في القلب، فذاك العلم النافع»<sup>(16)</sup>.

والقسم الثاني: العلم الذي على اللسان، وهو حجة الله

(14) أخرجه الترمذي (2653)، والحاكم (179/1) وصححه ووافقه الذهبي، والالباني في «صحيح الجامع» (6990).

(15) أخرجه مسلم (822).

(16) أخرجه الدارمي (376).



كما في الحديث: «القرآن حجة لك أو عليك»<sup>(17)</sup>، فأول ما يرفع من العلم، العلم النافع، وهو العلم الباطن الذي يخالط القلوب ويصلحها، ويبقى علم اللسان حجة، فيتهاون الناس به، ولا يعملون بمقتضاه، لا حملته ولا غيرهم، ثم يذهب هذا العلم بذهاب حملته، فلا يبقى إلا القرآن في المصاحف، وليس ثم من يعلم معانيه، ولا حدوده، ولا أحكامه، ثم يسرى به في آخر الزمان، فلا يبقى في المصاحف ولا في القلوب منه شيء بالكلية، وبعد ذلك تقوم الساعة، كما قال ﷺ: «لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس»<sup>(18)</sup>، وقال: «لا تقوم الساعة وفي الأرض أحد يقول: الله الله»<sup>(19)</sup>.

وقال القرطبي: «وأما قلة العلم وكثرة الجهل فذلك شائع في جميع البلاد ذائع، أعني برفع العلم وقلة ترك العمل به»<sup>(20)</sup> ولهذا قيل: «من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم»، وعليه: فلا يجب أن تتوجه العناية إلى القرآن بحفظه في الصدور وإقامة حروفه وحسن قراءته وتجويد، ثم نفل تدبر آياته، وفهم معانيه، والعمل بأحكامه، فإن مجرد بقاء حفظ الكتاب لا يوجب هذا العلم، لا سيما أن القرآن يفسره المنافق والمؤمن، ويقرؤه الأمي الذي لا يعلم الكتاب إلا أماني»<sup>(21)</sup>، فالسبيل إلى حفظ العلم وتثبيتته هو العمل به كما قال جل ذكره: ﴿وَكُذِّبُوا فَعَلَوْا مَا يُوعِظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثِيئًا﴾ [التكوير: 10].

### رفع العلم وذهابه بمحوه من الصدور:

إن الله تعالى تكفل بحفظ كتابه، ولن تصل يد التبديل والتحريف إلى حروفه أبداً إلى أن تأتي ليلة يرفع فيها القرآن إلى السماء ويمحى من الصدور والسطور، فلا يبقى منه في الصدور كلمة، ولا في المصاحف منه حرف.

ومصادق هذا ما جاء عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يُنْرَسُ<sup>(22)</sup> الإسلام كما ينرس وشي الثوب، حتى لا يُدْرَى ما صيام، ولا صلاة، ولا نسك، ولا صدقة، وليسرى على

(17) أخرجه مسلم (223) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

(18) أخرجه مسلم (2949) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(19) أخرجه مسلم (148) من حديث أنس رضي الله عنه.

(20) «التذكرة» (ص: 1241) ط: دار المنهاج - الرياض.

(21) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (304/18).

(22) أي يذهب.

كتاب الله عز وجل في ليلة، فلا يبقى في الأرض منه آية، وتبقى طوائف من الناس الشيخ الكبير والعجوز يقولون: أدركنا آباءنا على هذه الكلمة «لا إله إلا الله، فنحن نقولها»<sup>(23)</sup>.

وهذا يكون في آخر أيام الدنيا بعد موت عيسى عليه السلام<sup>(24)</sup>.

قال ابن كثير في «البداية والنهاية» (44/19): «وهذا دال على أن العلم قد يرفع من صدور الرجال في آخر الزمان حتى إن القرآن يسرى عليه فيرفع من المصاحف والصدور، ويبقى الناس بلا علم ولا قرآن، وإنما الشيخ الكبير والعجوز المسنة يخبران بأنهم أدركوا الناس وهم يقولون لا إله إلا الله، فهم يقولونها أيضاً على وجه التقرب بها إلى الله عز وجل فهي نافعة لهم، وإن لم يكن عندهم من العمل الصالح والعلم النافع غيرها...».

وجاء تقرير هذا المعنى عن بعض الصحابة كابن مسعود وحذيفة وأبي هريرة رضي الله عنهم، ولا ريب أن حديثهم له حكم الرفع؛ لأن أمور الغيب لا تعرف بالرأي، فمن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «يسرى على كتاب الله فيرفع إلى السماء، فلا يصبح في الأرض آية من القرآن ولا من التوراة والإنجيل ولا الزبور، وينترع من قلوب الرجال فيصبحون ولا يدرون ما هو»<sup>(25)</sup>.

ولهذا جرى على لسان أهل السنة قديماً عبارة: «القرآن كلام الله منه بدأ وإليه يعود»؛ وأفراد الضياء المقدسي (643هـ) جزءاً سماه «اختصاص القرآن بعوده إلى الرحمن الرحيم» وهو مطبوع متداول.

وفي الأخير يحسن بنا أن ندعو كل من يقف على هذه الكلمة أن لا يتأخر ولا يتوانى في طلب العلم النافع الذي يعرفه ربه وأحكام شريعته من العلماء، وينشر ما أمكنه منه بين أهله وذويه وأقربيه قبل أن يرفع ولا يبقى منه شيء؛ قال ابن مسعود رضي الله عنه: «يا أيها الناس! عليكم بالعلم قبل أن يرفع، فإن من رفعه أن يقبض أصحابه، وإياكم والتبذع والتقطع، وعليكم بالعتيق، فإنه سيكون في آخر هذه الأمة أقوام يزعمون أنهم يدعون إلى كتاب الله، وقد تركوه وراء ظهورهم»<sup>(26)</sup>.

(23) أخرجه ابن ماجه (4049)، والحاكم (520/4) وصححه وأقره الذهبي، وهوي إسناد الحافظ في «الفتح» (16/13)، وصححه الألباني في «الصحيح» (87).

(24) «التذكرة» (ص: 1261).

(25) أخرجه الحاكم (552/4) وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

(26) أخرجه البيهقي في «المدخل» (388).



## ثبوت صفة الوجه لله سبحانه وتعالى

### والرد على النفاة والمتأولة

عز الدين مارير

مرحلة الماجستير في الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية، قسم العقيدة

وقد دل على هذه الصفة نصوص كثيرة، من الكتاب والسنة إليك بعضها منها:

■ قال تعالى: ﴿وَسِعَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (٧٧)

[سورة الشورى].

■ قال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٨) [سورة البقرة] هذه نفس عنه الهلاك إذا أهلك الله ما قد قضى عليه الهلاك مما قد خلقه الله للفناء لا للبقاء، جل ربنا عن أن يهلك شيء منه، مما هو من صفات ذاته<sup>(٢)</sup>.

أما من السنة:

● فقد فسّر النبي ﷺ الزيادة في سورة يونس بالنظر إلى وجه الله تعالى، فمن صهيب عن النبي ﷺ قال: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ قَالَ: يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تُرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ أَلَمْ تَبَيِّضْ وَجُوهَنَا أَلَمْ تُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ وَتُنْجِنَا مِنَ النَّارِ؟ قَالَ: فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ»، ثم تلا هذه الآية ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا لَسْنَا وَزِيَادَةً﴾ [البقرة: 26]<sup>(٣)</sup>.

● عن جابر رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [الأنعام: 65]، قال رسول الله ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ»، قال: «أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكَ» [الأنعام: 65] قال النبي ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ» قال: «أَوْ يَلْسَنُكُمْ شَيْعًا وَيَذِيقَ بَعْضُكُمْ

الحمد لله الذي وعد بالحسنى من آمن به وأناب، وتفضل بالزيادة عن الحسنى بالنظر إلى وجهه، كما ورد عن رسوله ﷺ ونقله الأصحاب، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، من كان له النور حجابًا، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله الهادي إلى سبيله بالسنة والكتاب، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ذوي الألباب، وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الحساب.

أما بعد:

فإن الله - عز وجل - سَمَّى نفسه بأسماء حسنى بالغة في الحسن غاية، ووصفها بصفات كمال عليا، لا نقص فيها بوجه من الوجوه، ومجد ذاته بأوصاف جامعة لمعان دالة على عظيمته، وصمديته، ومما أخبرنا الله - سبحانه وتعالى - عنه من صفاته المقدسة أن له وجهًا ذوا بالجلال والإكرام.

والوجه صفة من الصفات الذاتية الخيرية التي ثبتت بالوحي، وهي من الصفات التوقيفية التي لا مجال للعقل في إثباتها، وإن كان في الوقت نفسه لا يحيلها، فهو تابع للوحي مصدق غير رافض.

ومن هنا؛ فإننا نثبت لله - سبحانه وتعالى - وجهًا يليق بجلاله وعظيمته لا يشبه وجوه المخلوقين، ونؤمن بأن الله - عز وجل - وصفه بصفات، كالجلال والإكرام، وأن سُبْحَاتِهِ لو كشفها الله - عز وجل - لأحرقت ما انتهى إليه بصره - سبحانه وتعالى -، وأنه موصوف بنور حجبته من رؤية الخلق له<sup>(١)</sup>.

(١) هذا في الدنيا، أما في الآخرة فقد ثبت في النصوص أنه يكشف الحجاب فلا يرى أهل الجنة أنهم أعطوا نعيمًا أفضل من رؤية وجه الله تعالى.

(٢) «كتاب التوحيد» لابن خزيمة (٢٤/١).

(٣) رواه مسلم (١٨١).



بِأَسْرِ بَعْضُ ﴿الْأَنْعَامِ﴾ : 65، قال رسول الله ﷺ: «هَذَا أَهْوَنُ أَوْ هَذَا أَيْسَرُ»<sup>(4)</sup>.

• عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنَامُ وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ، حِجَابُهُ النُّورُ». وفي رواية: «النَّارُ». لو كَشَفَهُ لَأَخْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»<sup>(5)</sup>.

• عن عطاء بن السائب عن أبيه قال: كنّا جلوساً في المسجد فدخل عمار بن ياسر فصلى صلاةً خَفَفَهَا فمرَّ بنا فقيل له: يا أبا اليقظان! خَفَفْتَ الصَّلَاةَ؟ فقال: أو خفيفةً رأيتُموها؟ قلنا: نعم، قال: أما أني قد دعوتُ فيها بدعاءٍ قد سمعته من رسول الله ﷺ: وفيه... «وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَيَّ وَجْهَكَ وَأَسْأَلُكَ الشُّوقَ إِلَيَّ لِقَائِكَ فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا هَتَّةٍ مُضِلَّةٍ اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ واجعلنا هداةً مُهْتَدِينَ»<sup>(6)</sup>.

قال ابن خزيمة رحمته الله: «ألا يعقل ذوو الحجا. يا طلاب العلم. أن النبي ﷺ لا يسأل ربه ما لا يجوز كونه، ففي مسألة النبي ﷺ ربه لذة النظر إلى وجهه أبين البيان وأوضح الوضوح أن لله عز وجل. وجهاً يتلذذ بالنظر إليه مَنْ مِنْ اللَّهِ جَلُّ وَعَلا عليه وتفضل بالنظر إلى وجهه»<sup>(7)</sup>.

□ وقد أثبت السلف رضوان الله عليهم أجمعين هذه الصفة كما وردت بها النصوص، على ما يليق بالله - سبحانه وتعالى - من غير تشبيه لها بصفات المخلوقين، ومن غير تعطيل لها ونفيها.

قال أبو عبد الله ابن منده: «قال الله جل وعز: ﴿رُحْمَ يُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ إِلَهُ رَبِّهَا نَاطِرَةً﴾»<sup>(8)</sup> [سورة النبا: 21] أجمع أهل التأويل<sup>(8)</sup> كابن عباس وغيره من الصحابة، ومن التابعين محمد بن كعب،

(4) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (4628).

(5) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (179).

(6) التَّسَاتِي (1305)، وابن حبان (1971)، وأحمد (18351)، والحاكم (1923)، وقال: «صحيح الإسناد»، وقال الألباني «صحيح».

(7) «كتاب التوحيد» (30/1).

(8) يقصد أهل التفسير.

وعبد الرحمن بن سابط، والحسن بن أبي الحسن، وعكرمة، وأبو صالح، وسعيد بن جبير، وغيرهم أن معناه إلى وجه ربه ناظرة»<sup>(9)</sup>.

وقد نقل إجماع السلف على إثبات هذه الصفة غير واحد من الأئمة، منهم ابن خزيمة والأشعري وأبو عثمان الصابوني رحمهم الله...

قال ابن خزيمة رحمته الله:

«فتحن وجميع علمائنا من أهل الحجاز وتهامة واليمن والعراق والشام ومصر مذهبنا: أننا نثبت لله ما أثبتته الله لنفسه، نقر بذلك بالسنتنا، ونصدق ذلك بقلوبنا، من غير أن نشبه وجه خالقنا بوجه أحد من المخلوقين»<sup>(10)</sup>.



لقد وصف الله - سبحانه وتعالى - وجهه بصفات كريمة، تدل على عظمة المتصف بها - سبحانه وتعالى - فمن هذه الصفات: **○ أنه ذو الجلال والإكرام:**

وقد دل على هذا الوصف: كتاب الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾<sup>(11)</sup> [سورة التين: 1] قال الراغب: «الجلالة: عظم القدر، والجلال بغير الهاء: التناهي في ذلك، وخص بوصف الله تعالى فقيل: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾، ولم يستعمل في غيره، والجليل: العظيم القدر»<sup>(12)</sup>.

وقال القرطبي رحمته الله:

«فمعنى جلاله: استحقاقه لوصف العظمة ونعت الرُفعة، والمتعالي عزاً وتكبراً وتزهاً»<sup>(12)</sup>. والإكرام مصدر أكرم يكرم إكراماً.

قال الراغب: «والإكرام والتكريم: أن يوصل إلى الإنسان إكرام أي نفع لا يلحقه فيه غضاضة، أو أن يجعل ما يوصل إليه

(9) «الرُّدُّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ» (105).

(10) «كتاب التوحيد» (26/1).

(11) «المفردات في غريب القرآن» (94).

(12) «الأسنى بشر أسماء الله الحسنى» (134، 133/1).



موقف النفاة والمتأولة من صفة الوجه  
وبيان تأويلاتهم الباطلة

لقد تنوعت عبارات المعطلة في نفي هذه الصفة، فمن ذلك:  
الأول: أنهم جعلوا قوله تعالى: ﴿وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [سورة النور: ٢٧] مثل قوله تعالى: ﴿تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [سورة النور: ٢٨]، وأن الرب هو ذو الجلال والإكرام لا الوجه.  
الثاني: قالت طائفة: لفظ الوجه زائد والتقدير: ويبقى ربك، إلا ابتغاء ربه الأعلى.  
الثالث: وقالت فرقة أخرى منهم: الوجه بمعنى الذات.  
الرابع: وقالت فرقة: ثوابه وجزاؤه، فجعله هؤلاء مخلوقاً منفصلاً، وقالوا: لأن الذي يراد هو الثواب.  
الخامس: التمسك ببعض التفسيرات للسلف كتفسير قوله تعالى: ﴿فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [النور: ١١٥] بقبلة الله.

الرد على تأويلاتهم الباطلة

أما الرد<sup>(20)</sup> عليهم فسيكون مرتباً حسب هذه الأقوال:  
□ الجواب الأول: وتحتة وجهان:  
الاول: هذه دعوى يدعيها جاهل بلغه العرب: لأن الله - عز وجل قال: ﴿وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [سورة النور: ٢٧]، فذكر الوجه مضموماً في هذا الموضع مرفوعاً، وذكر الرب بخفض الباء - بإضافة الوجه، ولو كان قوله: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ مردوداً إلى ذكر الرب في هذا الموضع لكانت القراءة: «ذي الجلال والإكرام» مخفوضاً كما كان الباء مخفوضاً في ذكر الرب جل وعلا.  
الثاني: ألم تسمع قوله تبارك وتعالى ﴿تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [سورة النور: ٢٨]، فلمّا كان الجلال والإكرام في هذه الآية صفة للرب، خفض «ذي» خفض الباء الذي ذكر في قوله (20) انظر: مجمل هذه الردود في «كتاب التوحيد» لابن خزيمة (51/1 وما بعدها)، و«مختصر الصواعق» لابن القيم (992/3 وما بعدها).

شيئاً كريماً، أي شريفاً<sup>(13)</sup>.

ومعنى ذي الجلال والإكرام أنه يستحق أن يُجَلَّ ويُكْرَم، فلا يجحد ولا يكفر، وهو يكرم أنبياءه وأوليائه<sup>(14)</sup>.  
والإجلال من جنس التعظيم، والإكرام من جنس الحب والحمد<sup>(15)</sup>.

○ أنه ذو سبحات:

من صفات وجه الله تعالى أن له سبحات، وقد جاء هذا في أحاديث عن النبي ﷺ، منها: حديث أبي موسى رضي الله عنه وفيه: «... لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»<sup>(16)</sup>.  
والسُّبْحَات: جمع سبحة، كغرفة وغرفات، وهي نوره وبهاؤه وجلاله.

○ أن عليه رداء الكبرياء:

ثبت في «الصحيح» عن النبي ﷺ أنه قال: «وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِدَاءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ»<sup>(17)</sup>.

والكبرياء صفة من صفاته جل وعلا الذاتية.

○ أنه ذو حجاب:

جاء لفظ الحجاب مقترناً بالوجه كما في الحديث المتقدم: «حِجَابُهُ النُّورُ لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»<sup>(18)</sup>.

قال ابن تيمية رحمته الله:

«فأخبر أنه حجب عن المخلوقات بحجابه النور أن تدركها سبحات وجهه وأنه لو كشف ذلك الحجاب لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه»<sup>(19)</sup>.

(13) «المفردات في غريب القرآن» (429).

(14) انظر «شان الدعاء للخطابي» (91)، و«مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (318/16).

(15) انظر «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» (296/16)، و(320/16).

(16) سبق تحريجه.

(17) البحاري (7444)، ومسلم (180).

(18) سبق تفريجه.

(19) «الفتاوى» (396/6).



﴿رَبِّكَ﴾ ولما كان الوجه في تلك الآية مرفوعاً، كانت صفة الوجه مرفوعة فقال: ﴿ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾.

□ الجواب الثاني: وتحت أوجه:

الاول: دعواهم أن الوجه صلة زائدة كذب على الله وعلى رسوله، وعلى اللغة؛ فإن هذه الكلمة ليست ممّا عهد زيادتها. الثاني: أنه لو ساع ذلك لساع لمعطّل آخر أن يدعي الزيادة في قوله: «أعوذ بعزة الله وقدرته»، ويكون التقدير: أعوذ بالله، ويدعي معطل آخر الزيادة في سمعه وبصره... الثالث: أن هذا يتضمن إلغاء وجهه الكريم لفظاً ومعنى، وأن لفظه زائد ومعناه منتف.

الرابع: لما أضاف الوجه إلى الذات وأضاف الثنت إلى الوجه وقال: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [سورة النجم: 27] دل على أن ذكر الوجه ليس بصفة زائدة، وأن قوله: ﴿ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ صفة للوجه وأن الوجه صفة للذات.

□ الجواب الثالث: وتحت أوجه:

الاول: أمّا تفسيرهم الوجه بالذات، فهذا لا يعرف في لغة من لغات الأمم، وغاية ما شبهوا به وجه الربّ عز وجل. أن قالوا: هو كقولك: «وجه الحائط»، و«وجه الثوب»، و«وجه النهار»، و«وجه الأمر».

والوجه في اللغة: هو المستقبل لكل شيء؛ قال ابن فارس: «الواو والجيم والهاء: أصل واحد يدل على مقابلة لشيء». والوجه مستقبل لكل شيء، يقال: وجّه الرجل وغيره، وتقول: وجّهني إليك...

وواجهت فلاناً؛ جعلت وجهي تلقاء وجهه»<sup>(21)</sup>.

الثاني: يقال لهم: ليس الوجه في ذلك بمعنى الذات، بل هذا مبطل لقولكم، فإن وجه الحائط أحد جانبيه فهو مقابل لدبره، ومن هذا وجه الكعبة ودبرها، فهو وجه حقيقة.

الثالث: أن الوجه بحسب المضاف إليه، فلما كان المضاف إليه بناء كان وجهه من جنسه، وكذلك وجه الثوب أحد جانبيه وهو من جنسه، وكذلك وجه النهار أوله كما ثبت ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه، ووجه الأمر ما يظهر أنه صوابه، فهو في كل محل

(21) «معجم مقاييس اللغة» لابن فارس مادة (وجه)، (88/6).

بحسب ما يضاف إليه، فإن أضيف إلى الله تعالى كان بما يليق بجلاله - سبحانه وتعالى -.

□ الجواب الرابع: وتحت أوجه:

الاول: أن حملهم له على الثواب المنفصل من أبطل الباطل، فإن اللغة لا تحتل ذلك، ولا يعرف أن الجزاء يعرف وجهها للمجازي.

الثاني: أن الثواب مخلوق وقد صرح عن النبي ﷺ أنه استعاذ بوجه الله فقال: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ» ولا يُظنُّ برسول الله ﷺ أنه يستعبد بمخلوق.

الثالث: أن النبي ﷺ كان يقول في دعائه: «أَسْأَلُكَ ثَدَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ وَالشُّوقَ إِلَى لِقَائِكَ» ولم يكن ليسأل لذة النظر إلى الثواب المخلوق.

الرابع: الثواب مخلوق، فيلزم عليه أن يكون الله تعالى موصوفاً بشيء من مخلوقاته.

الخامس: ما جاء في الحديث أن «حجابَهُ النُّورُ لَوْ كَشَفَهُ لَأَخْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ» ولا يمكن أن يقال: إن هذا الوصف للجزاء والثواب.

□ الجواب الخامس: أمّا تمسكهم بما ذهب إليه مجاهد والشافعي - رحمهما الله تعالى - من أن قوله تعالى: ﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [التكوير: 115] ليست من آيات الصفات، وأن المراد بها قبلة الله<sup>(22)</sup>، وهذا الذي ذهبوا إليه احتج به بعض أهل البدع على شيخ الإسلام وأن السلف يؤولون، وقد نصر تكلفه هذا القول وبين أنه ليس من محل النزاع<sup>(23)</sup>.

(22) انظر «تفسير ابن جرير» (536/2)، و«الاسماء والصفات» للبيهقي (213/2).

(214).

(23) «الفناوي» (193/3).





كلُّ قبلة.

السابع: أنَّ الوجه يراد به الجهة والقبلة إذا جاء مطلقاً غير مضاف إلى الله تعالى كقولك: «قصدت هذا الوجه»، وسافرت إلى هذا «الوجه» أي: إلى هذه الجهة.

○ ○ ○

وفي الختام نسأل الله تعالى أن يرزقنا لذّة النظر إلى وجهه الكريم، والشوق إلى لقائه في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة، إنه وليّ ذلك والقادر عليه، وصلى الله وسلّم على نبيّنا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين.



وأما ابن القيم رحمه الله فقد ردّ على من يتمسك بهذا القول في تأويل بقية النصوص على معنى القبلة، من وجوه:

الأول: أنَّ مجاهدًا والشافعيّ وتبعهم ابن تيمية -رحمهم الله تعالى- قالوه في موضع واحد، وهو هذه الآية لا في كل نص ورد فيه ذكر الوجه.

الثاني: أنَّ الوجه اطرّد مجيئه في القرآن والسنة مضافاً إلى الربّ تعالى على طريقة واحدة، ومعنى واحد فليس فيه معنيان مختلفان في جميع المواضع، ولا يتعيّن حمله على القبلة والجهة، ولا يمتنع أن يراد به وجه الربّ حقيقة، فحمله على موارد ونظائره كلّها أولى.

الثالث: أنه لا يعرف إطلاق وجه الله على القبلة لغة ولا شرعاً ولا عرفاً، فالقبلة تسمّى جهة كما في قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُودٌ﴾ [البقرة: 148]، وقد تسمّى جهة، وأصلها جهة ولكن أعلت بحذف فائها كزنة وعدة، ولكن سمّيت قبلة ووجهة لأنّ الرّحل يقابلها ويواجهها بوجهه، أمّا تسميتها وجهاً فلا عهد به، فكيف إذا أضيف إلى الله تعالى؟ مع أنه لا يعرف تسمية القبلة وجهة الله في شيء من الكلام، مع أنها تسمّى جهة.

الرابع: من المعلوم أنَّ قبلة الله التي نصبها لعباده هي قبلة واحدة أمرهم بالتوجّه إليها حيث كانوا لا كلّ جهة يولي الرّجل وجهه إليها، ولا يمكن قصرها على المسافر أو في حال الغيم؛ فإنّ الآية مطلقة وعامة؛ لأنّ «أين» من ألفاظ العموم.

الخامس: أنَّ الآية لا تعرّض فيها للقبلة ولا لحكم الاستقبال، بل سياقها لمعنى آخر وهو بيان عظمة الربّ -سبحانه وتعالى- وسعته، وأنه أكبر من كلّ شيء وأعظم منه، وأنه محيط بالعالم العلويّ والسفليّ، فذكر في أول الآية إحاطة ملكه في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [البقرة: 115] منبهاً على ملكه لما بينهما، ثم ذكر عظّمته -سبحانه وتعالى- وأنه أكبر وأعظم من كلّ شيء، فأينما ولى العبد وجهه فثمّ وجه الله.

السادس: أنه لو كان المراد بوجه الله قبلة الله لكان قد أضاف إلى نفسه القِبَل كلّها، ومعلوم أنَّ هذه إضافة تخصيص وتشريف، وما هذا شأنه لا يكون المضاف إلّا خاصاً كبيت الله وناقّة الله لا كلّ البيوت والنّوق، فقبلة الله منها هي قبلة بيته لا



# حجية السنة

د/مصطفى بوعقل

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

## أولاً: تعريف السنة

● جاءت السنة في اللغة بمعنى الطريقة والسيرة، حسنة كانت أو قبيحة، وجاءت بمعنى الأئمة، وبمعنى المثال والإمام المثبع، وبمعنى الطبيعة والسجية، وبمعنى الوجه<sup>(1)</sup>؛ ولعلها أكثر استعمالاً في المعنى الأول، أي الطريقة والسيرة.

وقد ورد إطلاقها بهذا المعنى في مواضع كثيرة من كلام الشارع، وفي مواطن من كلام العرب.

ومن ذلك في القرآن العظيم قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(2)</sup> [سورة النساء: 69]، وقوله عز من قائل: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بُدِيلاً لَهَا﴾<sup>(3)</sup> [سورة البقرة: 213]، وقوله أيضاً: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بُدِيلاً لَهَا﴾<sup>(4)</sup> [سورة المائدة: 101].

وفي الحديث قول رسول الله ﷺ: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ لَهُ مِنْ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ عَلَيْهِ مِنْ أُوزَارِهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أُوزَارِهِمْ شَيْءٌ»<sup>(5)</sup>.

(1) انظر هذه المعاني معضلة بأمثلتها في كتاب: «حجية السنة لعبد الغني عبد الخالق» (45 - 51)؛ ودراسات في الحديث النبوي، لمصطفى الأعظمي (1/1 - 5). وانظر تعريف السنة في اللغة في «الفائق في غريب الحديث» للزمخشري (201/2)، «مختار الصحاح» للرازي (207)، «لسان العرب» لابن منظور (501/13)، «المصباح المنير» للفيومي (152).

(2) رواه مسلم (1017).

قال الإمام الشافعي رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم  
 علم بحالهم في أن فرض الله عز وجل اتباع أمر  
 رسول الله والتسليم بحكمه، بأن الله عز وجل لم  
 يجعل لأحد بعده إلا اتباعه، وأنه لا يترك قول بكل حال  
 إلا كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ، وأن ما سواهما  
 تبع لهما، أن فرض الله علينا وعلى من بعدهنا وقبلنا  
 في قبول الخبر من رسول الله ﷺ، وأحد لا يختلف  
 في أن الفرض والواجب قبول الخبر من رسول الله  
 ﷺ، إلا فرقه بأسام، قولنا إن شاء الله تعالى  
 لا يصح، نعم، الشافعي (12: 11)

وقوله ﷺ: «لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ شَيْئاً بِشَيْءٍ  
 وَذَرَأَعا بِذَرَأَعٍ حَتَّى تَوْ دَخَلُوا فِي جُحْرِ ضَبٍّ لَا تَبْعَثُوهُمْ»<sup>(3)</sup>.

ومنه في كلام العرب قول خالد بن عتبة الهذلي:

فلا تجزعن من سيرة أنت سرتها

فأول راض سنة من يسيرها<sup>(4)</sup>

ومنه أيضاً قول لبيد:

من معشر سنت لهم آباؤهم

ولكل قوم سنة وإمامها<sup>(5)</sup>

● وأما معنى السنة في الاصطلاح، فيختلف باختلاف

مجالاتها واختلاف أغراض البحث فيها؛ وهي في اصطلاح  
 الفقهاء غير ما هو مقصود بها عند الأصوليين أو المحدثين.

وهي في عرف الأصوليين واصطلاحهم: كل ما عدا القرآن  
 من أقوال النبي ﷺ وأفعاله وتقريراته ممّا أثبت حكماً  
 شرعياً<sup>(6)</sup>.

(3) رواه البخاري (3456)، ومسلم (2669).

(4) «ديوان الحماسة» (183/2).

(5) «المعلقات السبع» (مع شرحها للرويني) (251).

(6) انظر «الإحكام» للأمدى (156/1)، «تحفة المسؤول» للرّهوني (171/2)، «شرح

الكوكب المنير» لابن النجار (160/2)، «حجية السنة لعبد الغني عبد الخالق

(68)، «دراسات في الحديث النبوي» لمصطفى الأعظمي (1/1)، «أفعال الرسول

لمحمد سليمان الأشقر (18/1).



## ثانياً: أقسام السنة

تنقسم السنة باعتبارات مختلفة:

1- فباعتبار ذاتها تنقسم السنة إلى ثلاثة أقسام هي:

□ سنة قولية: وهي مجمل أقوال النبي ﷺ التي يستفاد منها حكم شرعي علمي أو عملي.

□ سنة فعلية: وهي أفعاله ﷺ التي يستفاد من جهتها حكم شرعي عملي.

□ سنة تقريرية: وهي عبارة عن سكوتة ﷺ عن قول أو فعل يفعله بعض الصحابة بحضرته، أو بعد إخباره به.

2- وباعتبار وصولها إلينا تنقسم إلى قسمين هما:

□ سنة متواترة: وهي ما يرويه جماعة لا يمكن عادة تواطؤهم على الكذب أو الكتمان.

□ سنة آحاد: وهي ما عدا ما تواتر عنه ﷺ من الأقوال والأفعال والتقريرات.

3- وباعتبار علاقتها بالقرآن تنقسم السنة إلى ثلاثة أقسام هي:

□ السنة الموافقة للقرآن المؤكدة لما فيه، كوجوب الصلاة والزكاة؛ فإن الوجوب فيهما ثابت بالكتاب والسنة على السواء.

قال الإمام الشافعي رحمه الله: «قلم أعلم من أهل العلم مخالفاً في أن سنن النبي ﷺ من ثلاثة وجوه، فاجتمعوا منها على وجهين... أحدهما: ما أنزل الله فيه نص كتاب، فبين رسول الله ﷺ مثل ما نص الكتاب».

□ السنة المبينة لما أجمل في القرآن أو أطلق فيه، وعبر عن هذا القسم الإمام الشافعي بقوله: «والآخر: ممّا أنزل الله فيه جملة كتاب، فبين عن الله معنى ما أراد»، وقال في موضع آخر: «ومنه ما أحكم فرضه بكتابه، وبين كيف هو على لسان نبيه، مثل عدد الصلاة والزكاة ووقتها»<sup>(7)</sup>.

□ السنة المستقلة بالتشريع أو الزائدة على ما في القرآن.

وهذا القسم الثالث قال فيه الإمام الشافعي في إشارة إلى الخلاف في وجوده: «والوجه الثالث: ما سن رسول الله ﷺ فيما ليس

(7) «الرسالة» للشافعي (22).

فيه نص كتاب؛ فمنهم من قال: جعل الله له بما افترض من طاعته وسبق في علمه من توفيقه لرضاه، أن يسن فيما ليس فيه نص كتاب. ومنهم من قال: لم يسن سنة قط إلا ولها أصل في الكتاب، كما كانت سنته لتبيين عدد الصلاة وعملها، على أصل جملة فرض الصلاة؛ وكذلك ما سن من البيوع وغيرها من الشرائع؛ لأن الله قال: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ﴾ [النساء: 29]. وقال: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزِّنَا﴾ [النساء: 275]، فما أحل وحرم فإنما بين فيه عن الله كما بين الصلاة.

ومنهم من قال: بل جاءته به رسالة الله، فأثبت سنته بفرض الله.

ومنهم من قال: ألقى في روعه كل ما سن، وسنته الحكمة الذي ألقى في روعه عن الله، فكان ما ألقى في روعه سنته<sup>(8)</sup>.

ويؤكد الاختلاف في هذا القسم من السنة الإمام الشاطبي رحمه الله بقوله: «السنة راجعة في معناها إلى الكتاب؛ فهي تفصيل مجمله، وبيان مشكله، وبسط مختصره. وذلك لأنها بيان له، وهو الذي دل عليه قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [سورة النحل: 1]، فلا تجد في السنة أمراً إلا والقرآن قد دل على معناه دلالة إجمالية أو تفصيلية»<sup>(9)</sup>.

(8) «الرسالة» للشافعي (93/91).

(9) «الموافقات» للشاطبي (12/4).





### ثالثاً: حجّة السّنة

السّنة حجّة واجبة الاتّباع، وطاعة النّبي ﷺ واجبة بلا خلاف بين أهل الإسلام<sup>(10)</sup>.

قال الإمام الشافعي رحمه الله: «لم أسمع أحداً نسبته للناس أو نسب نفسه إلى علم. يخالف في أن فرض الله عز وجلّ أتباع أمر رسول الله والتّسليم لحكمه؛ بأن الله عز وجلّ لم يجعل لأحد بعده إلاّ أتباعه، وأنه لا يلزم قول بكلّ حال إلاّ بكتاب الله أو سنة رسوله ﷺ، وأن ما سواهما تبع لهما، وأن فرض الله علينا وعلى من بعدنا وقبلنا في قبول الخبر عن رسول الله ﷺ واحد؛ لا يختلف في أن الفرض والواجب قبول الخبر عن رسول الله ﷺ إلاّ فرقة سأصّف قولها إن شاء الله تعالى»<sup>(11)</sup>.

#### □ دلالة القرآن على حجّة سنة رسول الله ﷺ

فسنة رسول الله ﷺ حجّة لدلالة المعجزة على صدقه، وأمر الله تعالى بطاعته، وتحذيره من مخالفة أمره، ولا يخالف في ذلك إلاّ من لا حظ له في دين الإسلام»<sup>(12)</sup>.

قال الله عز وجلّ: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَزْعَمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝٩﴾ [سورة النّحل: ٩].

وقال جلّ وعلا: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝١٥﴾ [سورة النّحل: ١٥].

وقال تعالى: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النّحل: ١٣٢].

وقال سبحانه: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝١٣﴾ [النّحل: ١٣].

وقال عز من قائل: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ۝٣٦﴾ [النّحل: ٣٦].

(10) انظر «الرسالة» للشافعي (91)، «جماع العلم» للشافعي (11)، «الإحكام» لابن حزم (104/1)، و(128/4)، «مراتب الإجماع» لابن حزم (175)، «الإقناع» في مسائل الإجماع لابن القطان (132/1)، «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (85/19، 86)، «إعلام الموقعين» لابن القيم (7/1)، و(282/2)، «إرشاد الفحول» للشوكاني (33).

(11) «جماع العلم» للشافعي (12-11).

(12) «إرشاد الفحول» للشوكاني (33).

وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [النّحل: 7].

فالأمر بطاعة الرسول ﷺ والرّد إليه عند التّنازع والاختلاف، وجعل ذلك من موجبات الإيمان ولوازمه، وترتيب الوعيد على من يخالف أمره مع نفي الخيار عن المؤمنين إذا صدر حكم عنه ﷺ، من أظهر الأدلّة على وجوب اتّباع السّنة والتّسليم لحكمها، وأنّ الاحتجاج بها أصل ثابت من أصول الشريعة وقاعدة ضرورية من قواعد الدين.

#### □ دليل السّنة على وجوب الإذعان لأمر رسول الله ﷺ

ومن سنة الرسول المصطفى ﷺ دل على وجوب اتّباع سنته ما يلي<sup>(13)</sup>:

قوله ﷺ: «تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ»<sup>(14)</sup>.

وقوله ﷺ: «أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ، أَلَا يُوشِكُ رَجُلٌ يَنْتَنِي شَبَعَانَا عَلَى أُرَيْكَتِهِ، يَقُولُ: عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَلَالٍ فَأَحْلُوهُ، وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوهُ...»<sup>(15)</sup>.

(13) الاحتجاج بالأحاديث الثابتة عن رسول ﷺ على حجّة سنته واقع ويصح من جهة إخباره بذلك، وقوله الحق لدلالة المعجزة على صدقه. فلما ثبت أن إخباره حق، وجب تصديقه فيما أخبر به عن نفسه وعن حجّة سنته.

(14) رواه مالك في «الموطأ» بلاغاً (648) ورواه ابن عبد البر في «المتهجد» (331/24).

(15) رواه أحمد في «المسند» (17174)، قال الألباني: «صحيح»، انظر «تخريج المشكاة» الحديث (163) و(4247).





## □ دليل الإجماع على حجية سنة رسول الله ﷺ

والإجماع دالٌّ على حجية السنة، وهو إجماع الصحابة، فكلمتهم **«سنة»** متفقة على العمل بها، لم يخالف في ذلك منهم أحد، وتصرفاتهم في إثبات أحكام الدين من عقيدة أو عبادة، وفي الاستدلال على تقرير معاملة أو تصحيحها، وفي الاجتهاد والاستنباط يدل على عدم اختلافهم في ذلك.

فمن تتبع «آثار السلف وأخبار الخلف» من ابتداء عهد الخلفاء الراشدين إلى هذا العهد، لم يجد إماماً من الأئمة المجتهدين في قلبه ذرة من الإيمان وشيء من النصيحة والإخلاص، ينكر التمسك بالسنة، والاحتجاج بها، والعمل بمقتضاها، بل بالعكس من ذلك، لا نجد إلا متمسكاً بها، مهتدياً بهديها، حاثاً غيره على العمل بها، محذراً له من مخالفتها، محتجاً لنفسه وعلى غيره بها، منكرًا عليه إن خالفها أو تهاون بشأنها، معتبراً لها مكملّة للكتاب، شارحة له، راجعاً عن رأيه. الذي ذهب إليه باجتهاده في كتاب أو غيره من الأدلة. إذا ما ظهر له حديث صحّ عنده، واعتبر في نظره.

ولقد رويت هذه العبارة المشهورة: «إذا صحّ الحديث فهو مذهبي، واضربوا بقولي عرض الحائط»؛ وتواتر معناها عن الشافعي، ونقل ما يقرب منه عن كثير من المجتهدين.

ولقد كانوا يرفعون من شأن الحديث، ويتأدّبون في مجالسه، ويحترمون أهله ويجلّونهم، ويمدحونهم ويمطفون عليهم، معتقدين أن وجودهم أكبر ناصر للدين، وأقوى دافع لطمعون الطاعنين وشبه الملحدين، وأنه لا يفضضهم إلا مبتدع فاجر، أو ملحد كافر؛ ويمتنون بروايته، ويجوبون الآفاق، ويضربون في طول البلاد وعرضها، تاركين أعمالهم وملاذمهم وشهواتهم وأوطانهم، وأموالهم وأولادهم. كل ذلك رغبة منهم في روايته، وجمعه، وتحقيقه، وحفظه، ومعرفة تاريخه، ونقد صحيحه من الضعيف والموضوع.

وما ذلك إلا لأمر عظيم الخطر، جليل الأثر، ألا وهو: أنه أصل من أصول الإسلام، وعليه مدار فهم الكتاب وثبوت أغلب الأحكام. فعلى حجية السنة انعقد إجماعهم، واتفقت كلمتهم، وتواطأت أفئدتهم<sup>(16)</sup>.

(16) «حجية السنة» لعبد الفتي عبد الخالق (341).

وحكى إمام الحرمين في «التلخيص» الاتفاق على أن ما يقدم عليه الرسول ﷺ في تبين الشرع لا على سبيل الاختصاص به فيجب أتباعه<sup>(17)</sup>.

ويحمل على ما كان إيجاباً منه ﷺ ابتداءً أو كان بياناً لواجب، كبيان له لأفعال الصلاة والحج وغيرها من الشرائع العملية المجملة الواجبة المبينة كيفياتها من جهة سنة النبي ﷺ.

فيجب أتباعه ﷺ فيما شرعه بالأمر به أو النهي عنه، ويجب تصديقه فيما أخبر به، لثبوت عصمته وصدقه، ولزوم طاعته<sup>(18)</sup>. ولا يلتفت في هذا المقام إلى خلاف من خالف في هذه المسألة إن صحّ نسبة الخلاف فيها إلى أحد ممن يعتد بقوله ورأيه في الإسلام.

والعلماء المحققون لا يذكرون خلافاً في حجية السنة لأحد من المتقدمين من أصحاب المقالات إلا قولاً منسوباً إلى الزنادقة وطائفة من غلاة الرافضة وبعض الخوارج؛ ذهبوا إلى إنكار الاحتجاج بالسنة والاقتصار على القرآن<sup>(19)</sup>.

## ○ توجيه قول الإمام الشافعي في حكاية الخلاف في حجية السنة

أما قول الإمام الشافعي **«لا يختلف في أن الفرض والواجب قبول الخبر عن رسول الله ﷺ إلا فرقة سأصف قولها إن شاء الله تعالى»**<sup>(20)</sup>، فإنه في حكاية الخلاف في قبول الأخبار عن رسول الله ﷺ وفي طرق ثبوتها عنه، وليس حكاية للخلاف في أصل حجية السنة.

إذ لو كان هذا الأمر الأخير موضع خلاف بين الناس عند الإمام الشافعي وأراد الإفصاح عنه لكان الأولى أن يقول: لا يختلف في أن الفرض والواجب اتباع أمر رسول الله ﷺ، والتسليم لحكمه، وقبول الخبر عنه، إلا فرقة سأصف قولها؛ أو يقول بعد قوله: «وأن الفرض علينا وعلى من بعدنا وقبلنا في قبول

(17) «التلخيص» للجويني (402/3).

(18) انظر صفة الفتوى والمفتي والمستفتي لابن حمدان (54).

(19) انظر تفصيل الكلام في هذه المسألة في كتاب «مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة» للسيوطي (5) وما بعدها، وفي كتاب «حجية السنة» لعبد الفتي عبد الخالق (245 - 277)، وانظر «الإحكام» لابن حزم (80/2)، «أصول الدين» لعبد القاهر البغدادي (19)، «أصول الشرخسي» (283/1)، «إرواء الغليل» للألباني (10/1)، «دراسات في الحديث النبوي» لمصطفى الأعظمي (25، 21/1).

(20) «جماع العلم للشافعي» (12، 11).



الخبر عن رسول الله ﷺ واحد: إلا فرقة...

ولكنه لما كان ذكر هذه العبارة المختصرة يوجب انسحاب الاستثناء على جميع المسائل التي ذكرها - مع أن الواجب قصره على الأخير فقط، إذ لا خلاف في وجوب اتباع أمر الرسول ﷺ - عدل عنها إلى العبارة المطولة الدافعة لذلك المعنى<sup>(21)</sup>.

ويؤيد هذا المراد قوله بعد ذلك: «ثم تفرق أهل الكلام في تثبيت الخبر عن رسول الله ﷺ تفرقاً متبايناً»<sup>(22)</sup>، فإن فيه إشارة إلى أنهم إنما اختلفوا في إمكان تثبيت الخبر، لا في حجّة السّنة<sup>(23)</sup>، والله أعلم.

#### رابعاً: الخلاف في السّنة المستقلة بالتشريع

وأما بالنسبة إلى السّنة المستقلة بالتشريع، فإن المتفهم لكلام الشافعي رحمه الله يلاحظ أنه لم يسم لنا المخالف فيها<sup>(24)</sup>، ولم ينسب. لا هو، ولا غيره ممن يعتد بأقوالهم في العلم. الخلاف في صحة اعتبارها للصّحابة الذين لم يعرف عنهم إلا الاعتماد على السّنة مطلقاً في التعرف على الأحكام الدّينية، بلا تقريقر في ذلك بين أنواع السّنن، ولكن عمل واتباع من غير اختلاف بينهم. والمعروف عنهم المنقول قطعاً أنهم قد أجمعوا على أحكام فرعية لا مستند لها عندهم إلا هذا النوع من السّنن، وإجماعهم على الأخذ منه والاستناد إليه يستلزم إجماعهم على حجّيته<sup>(25)</sup>. ومن هذه الأحكام المستندة إلى السّنة المستقلة: الاتّفاق على توريث الجدّة السّدس، وعلى مشروعية الشّفعة، والمساقاة، وعلى تحريم الجمع بين المرأة وعمّتها أو خالتها، وعلى تحريم الحمر الأهليّة وكلّ ذي ناب من السّباع، ونحوها من الأحكام الثّابت مشروعيتها بالسّنة دون أن يوجد لها أصل في الكتاب<sup>(26)</sup>.

(21) من: «حجّية السّنة» لعبد الفتّي عبد الخالق بتصرف (265، 266).

(22) «جماع العلم للشافعي» (12).

(23) انظر «حجّية السّنة» لعبد الفتّي عبد الخالق (266).

(24) قال ابن عبد البر عند ذكر من خالف في أصل الاحتجاج بالسّنن ومبيّنا شبهتهم في ذلك: «قال عبد الرّحمن بن مهدي: «الزّيادة والخارج وضعوا ذلك الحديث، يعني ما روي عنه ﷺ أنه قال: «ما أتاكم مني فاعرضوه على كتاب الله فإن وافق كتاب الله فأنا قلته وإن خالف كتاب الله فلم ألقه وإنما أنا موافق كتاب الله وبه هداني الله» وهذه الألفاظ لا تصح عنه ﷺ عند أهل العلم بصحيح الثّقل من سقيم» - جامع بيان العلم وفصله لابن عبد البر (2/ 190، 191). انظر: «الضعيفة» (1400).

(25) انظر «حجّية السّنة» لعبد الفتّي عبد الخالق (514).

(26) انظر حكاية الإجماع على هذه المسائل في «الإقناع لابن القطان (2/ 983). (1699، 1627، 1429، 1180/3)

مما يدل على ثبوت السّنة المستقلة بالتشريع وأنها حجّة واجبة الاعتماد والاتباع.

كما «أنه لا يوجد إمام من أئمة المسلمين إلا وقد استدّل على حكم ما - من الأحكام الفرعية - بحديث ما من هذا النوع، كما يظهر للمتتبّع لمذاهبهم وكتبهم وآثارهم.

وهذا منهم يستلزم إجماعهم على العمل بهذا النوع وحجّيته»<sup>(27)</sup> الدّال على وجوده.

أمّا إذا كان مراد من نفي وجود هذا النوع من السّنة أن ما يصدر عن رسول الله ﷺ من الأقوال والأفعال المستقلة التي ليس لها أصل في الكتاب لم يقصد به تشريع وليس فيه حجّة<sup>(28)</sup>، فهو باطل أيضاً على الصّحيح من مذاهب أهل العلم.

#### خاتمة

الذي يظهر من الأدلّة الثّابتة، والمستفاد من تقارير العلماء في موضوع السّنة والاحتجاج بها، أن سّنة رسول الله ﷺ بأقسامها الثلاثة حجّة، وأنها مصدر من مصادر التشريع، مثل القرآن الكريم، لم يناع في ذلك أحد ممن يعتد به من أهل العلم، وأنها تستقل بالتشريع كما استقل بذلك القرآن الكريم، فما ورد في السّنة فهو حجّة به وإن لم يرد به قرآن، والله وليّ التوفيق.

(27) «حجّية السّنة» لعبد الفتّي عبد الخالق (516).

(28) انظر «حجّية السّنة» لعبد الفتّي عبد الخالق (505).





# احذروا الفتن

□□□ أزهر ستيقرة

إن من أهم وظائف الدعاة إلى الحق التحذير من الشرور كلها بعد بيانها وتجليه أخطارها، ليجتنبها الناس ويسلموا من عواقبها وغوائلها، من باب:

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه

وهذا على منهج الصحابي الجليل حذيفة بن اليمان رضي الله عنه حيث كان يقول: «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر، مخافة أن يدركني»<sup>(1)</sup>.

ومن أخطر هذه الشرور وأشدّها فتكاً بالأفراد والجماعات: شرّ الفتن، فأين يكمن شرّها وخطرها؟ وما معنى الفتنة؟ الفتنة: بالكسر: الخيرة وإعجابك بالشيء، والضلال، والإثم، والكفر، والفضيحة، والإضلال، والجنون، والمعنة، والمال والأولاد، واختلاف الناس في الآراء.

وجاء في «لسان العرب»<sup>(2)</sup>: «جماع معنى الفتنة: الابتلاء والامتحان والاختبار، وأصلها مأخوذ من قولك فتنت الفضة والذهب، إذا أذبتهما بالنار لتميز الرديء من الجيد».

ومن خلال هذه التعريفات يتضح لنا أن معناها واسع يشمل أنواعاً كثيرة ونواح عديدة.

وحديثنا هاهنا عن واحد من أنواعها النازلة بالمسلمين، وهو خفي على الكثيرين، إلا أنه شديد الفتك وسيء العاقبة، يعايش المسلمون حيث ما كانوا وأينما حلوا، ويضاجعهم ويؤاكلهم ويشاربهم، إنها فتنة النفس!

وهل يفتن الإنسان نفسه؟ نعم؛ ودليله قوله تعالى: ﴿يَنَادُوهُمْ آتُمْ نَكْنُ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَئِنْ لَّمْ نَكُنْ مَعَكُمْ فَتَنَّاكُمْ أَنفُسَكُمْ وَتَرَفْتُمْ وَارْتَبَتُمْ وَعَرَّرْتُمْ أَلَمَانِي حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَزَّكَمُ بِاللَّهِ الْعَزُورُ﴾ [سورة المجادلة].

وإن كانت الآية نزلت في المنافقين، إلا أن هذه الأوصاف لصيقة

بكثير من المسلمين، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. قال ابن كثير رحمته الله (18/8) عند قوله تعالى: ﴿فَتَنَّاكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾: «قال بعض السلف: أي: فتنتم أنفسكم باللذات والمعاصي والشهوات، ﴿وَرَفَعْتُمْ﴾ أي: أخرتم التوبة من وقت إلى وقت.

وقال قتادة: ﴿وَرَفَعْتُمْ﴾ بالحق وأهله، ﴿وَارْتَبَتُمْ﴾ أي: بالبعث بعد الموت، ﴿وَعَرَّرْتُمْ أَلَمَانِي﴾ أي: قلتم سيففر لنا، وقيل: غررتكم الدنيا ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾.

وقال البغوي (296/4): «﴿فَتَنَّاكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾: أهلكتموها بالنفاق والكفر، واستعملتموها في المعاصي والشهوات وكلها فتنة».

فالإنسان يفتن نفسه بصدّها عن الهدى، وإهلاكها بشعب الكفر والنفاق، وبأمراض الشهوات والشبهات، وأعظمها فتنة البعد عن الوحيين: الكتاب والسنة، ﴿وَلَا يَكَادُوا لِيَفْتَنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَعْدُوكَ خَلِيلًا﴾ [سورة الأنعام].

والفتنة هنا بمعنى الإبعاد عما أوحى إليه ﷺ، وهذه الآية الكريمة أوضحت غاية الإيضاح براءة نبينا ﷺ من مقاربة الركون إلى الكفار، فضلاً عن نفس الركون؛ لأن ﴿وَلَوْلَا﴾ في الآية التي بعدها<sup>(3)</sup> حرف امتناع لوجود التثبيت من الله. جل وعلا. لأكرم خلقه ﷺ.

وهذا دين أهل الكفر دائماً وأبداً، أن يفتنوا الناس عن دينهم حتى يتركوا العمل به أو يبعضه؛ كان هذا ونبي الهدى ﷺ بين ظهرائي المسلمين، وأعداء الله يترصبون، ولا يزالون؛ إلا أن اليوم بات الأمر أعظم! والخطب أشد! ذلك أن المؤامرة التي يراد بها فتنة عباد الله يديرها أناس من بني جلدتنا، و يتكلمون بالسنتنا!

(3) هي قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن تُبَنَّاتِكُ لَمَّا تَرَكْتَ رَكْنًا إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [سورة الأنعام].

(1) رواه البخاري (3606)، ومسلم (1847).

(2) (187/10).



يُصِرُّونَ عَلَى مَحَارِبَةِ الدِّينِ بِالطُّعْنِ فِي السُّنَّةِ وَالتَّحَامُلِ عَلَى أُنْمَةِ الْهُدَى بِدَعَاوِي كَثِيرَةٍ، كَمَحَارِبَةِ التَّشَدُّدِ وَالغُلُوِّ، وَالتَّصَدِّي لِلْوَهَابِيَّةِ، أَوْ بِدَعْوَى التَّجْدِيدِ وَالْعَصْرَنَةِ، أَوْ مَسَايِرَةِ الْوَاقِعِ وَالْحَوَارِ مَعَ الْآخِرِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا قَدْ نَقَرُوهُ أَوْ نَسَمِعَهُ. وَتَكْمُنُ خَطَرُورَةُ هَذَا النَّوْعِ مِنَ الْفِتَنِ فِي ظَوَاهِرِهَا الْكَاذِبَةُ الْخَادِعَةُ، وَبِوَاطِنِهَا الْمُهْلِكَةُ الْقَاتِلَةُ

الْعَاصِمُ مِنْهَا وَمَنْ غَوَّاهَا: التَّمَسُّكُ بِالْوَحْيَيْنِ وَالسَّيْرِ فِيهِمَا عَلَى فَهْمِ سَلَفِ الْأُمَّةِ، ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: 1]، وَحَتَّى لَا يَقَعُ فِي الْمَشَاقَّةِ لَهْدِيهِ ﷺ وَسَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ الَّتِي حَذَّرَ مِنْهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: 113].

وَمِنْ مَظَاهِرِ فِتْنَةِ النَّفْسِ: أَنْ تَنْزِلَ بِالْمُسْلِمِينَ نَازِلَةٌ عَظِيمَةٌ، فَتُسْتَفْزَهُمْ وَتُسْتَفْزِعَهُمْ، وَيَهْجُونَ وَيَمْوَجُونَ، وَيَقُومُونَ وَلَا يَقْعُدُونَ، ثُمَّ لَا يَرْجِعُونَ إِلَى كِبَرَانِهِمْ وَعِلْمَانِهِمْ، بَلْ يَتَّبِعُونَ سَفَاهَهُمْ وَحِدَاثَتَهُمْ: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَيطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [سُورَةُ الشُّعَرَاءِ: 1].

فَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَعَاجِلَ الْأُمُورَ بِالشَّرْعِ، وَيَنْظُرَ إِلَيْهَا عَلَى وَفْقِ مَا تَدُلُّ عَلَيْهِ نصوصُ الْوَحْيَيْنِ، مُسْتَرْشِدًا بِأَقْوَالِ الْعُلَمَاءِ الرَّبَّانِيِّينَ، لِأَنَّ غِيَابَ الْمَعَالِجَةِ الشَّرْعِيَّةِ لِمَا يَحِلُّ بِالْمُسْلِمِينَ، يَزِيدُ مِنْ تَعَاظُمِ الْفِتْنَةِ وَتَقَاظُمِ خَطَرِهَا؛ وَإِنْ تَحَكَّمُ أَهْلُ الْإِنْفِعَالِ وَالِاسْتِعْجَالِ الَّذِينَ أَنَابُوا أَنْفُسَهُمْ عَنِ الْأُمَّةِ - تَعَسُّفًا وَفُضُولًا -، وَتَغْيِيبُ أَهْلِ الْعِلْمِ جَعَلَ الْأُمَّةَ عَلَى طَرِيقِ الْفِتْنَةِ تَسِيرًا

وَكَمَا أَسْلَفْنَا أَنَّهُ لَا عَاصِمَ لَنَا مِنْ هَذِهِ الْفِتْنَةِ أَوْ غَيْرِهَا إِلَّا التَّمَسُّكُ بِالْوَحْيَيْنِ، فَمَنْ تَمَسَّكَ بِهِمَا أَنْجَاهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِمَا هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [التَّوْبَةُ: 103].

وَقَالَ ﷺ: «تَرَكْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ، تَنْ تَضِلُّوهُمَا بَعْدَهُمَا: كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي، وَلَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ»<sup>(4)</sup>.

(4) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (172/1)، انظر: «صحيح الجامع» (2937).

وَقَالَ ﷺ: «مَحْذَرًا أُمَّتَهُ مِمَّا سَتَبْتَلِي بِهِ: «إِنَّمَا سَتُكُونُ فِتْنَةٌ»، قَالُوا: وَمَا نَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «تَرْجِعُونَهَا إِلَى أَمْرِكُمْ الْأَوَّلِ»<sup>(5)</sup>.

فَتَتَمَسَّكَ بِكِتَابِ اللَّهِ، نَعْمَلُ بِمَحْكَمِهِ، وَنُؤْمِنُ بِمُتَشَابِهِهِ، وَنَتَحَاكِمُ إِلَيْهِ، وَنَأْخُذُ بِسُنَّةِ نَبِيِّنَا ﷺ وَنَقْدُمُهَا عَلَى أَقْوَالِ الرِّجَالِ وَأَرَائِهِمْ مَهْمَا بَلَفَتْ مِنْزِلَتَهُمْ.

وَمِنْ أَسْبَابِ النُّجَاةِ مِنَ الْفِتَنِ: الْإِلْتِقَافُ حَوْلَ الْعُلَمَاءِ الرَّبَّانِيِّينَ، فَهُوَ مِنْ أَهَمِّ الْعَوَامِلِ الْمَعِينَةِ عَلَى الثَّبَاتِ وَعَدَمِ الزَّيْغِ وَالْإِنْحِرَافِ وَفَتْ حُدُوثِهَا، وَهَمٌّ مِنْ يَصْدُقُ فِيهِمْ قَوْلُ الْمُصْطَفَى ﷺ: «إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحَ لِلْخَيْرِ مِفَالِيْقٍ لِلشَّرِّ»<sup>(6)</sup>.

وَهَكَذَا عَلَى مَرِّ تَارِيخِ هَذِهِ الْأُمَّةِ، فَإِنَّ اللَّهَ ثَبَّتَ الْمُسْلِمِينَ بِعِلْمَانِهِمْ، قَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «أَعَزَّ اللَّهُ الدِّينَ بِالصَّدِيقِ يَوْمَ الرَّدَّةِ، وَبِأَحْمَدَ يَوْمَ الْمَحَنَةِ».

وَأَثَرُ عَنْ ابْنِ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «كُنَّا إِذَا اشْتَدَّ عَلَيْنَا الْخَوْفُ، وَسَاءَتْ مَنَا الظُّنُونُ وَضَاقَتْ بَنَا الْأَرْضُ أَتَيْنَاهُ. أَيُّ شَيْخِ الْإِسْلَامِ. فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ نَرَاهُ وَنَسْمَعَ كَلَامَهُ، فَيَذْهَبَ ذَلِكَ كُلُّهُ وَيَنْقَلِبُ انْشِرَاحًا وَقُوَّةً وَبَقِيَّةً وَطَمَآنِينَةً».

فَمَا أَحْسَنَ أَثَرَ الْعُلَمَاءِ عَلَى النَّاسِ، وَأَقْبَحَ أَثَرَ النَّاسِ عَلَيْهِمْ؛ فَجُودُ أَمْثَالِ هَؤُلَاءِ مِنْ أَعْظَمِ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى الْأُمَّةِ، خَاصَّةً فِي زَمَنِ كَثَرَةِ الرُّوْبِيضَاتِ، لِذَا كَانَ مِنْ شُكْرِ اللَّهِ عَلَى هَذِهِ النِّعْمَةِ حِفْظُ قَدَرِهِمْ وَتَنْزِيلُهُمْ مِنْزِلَتَهُمْ، وَأَنْ تَكُونَ الْمَرْجِعِيَّةُ إِلَيْهِمْ فِي قَضَايَا هَذِهِ الْأُمَّةِ كُلِّهَا.

كَمَا أَنَّ الْإِقْبَالَ عَلَى اللَّهِ بِأَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ مَكْفُورَةٌ لِشَرِّ هَذِهِ الْفِتْنَةِ وَغَيْرِهَا «فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ يُكْفَرُهَا الصِّيَامُ وَالصَّدَقَةُ وَالصَّلَاةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ»<sup>(7)</sup>.

عَصَمَنَا اللَّهُ مِنْ شَرِّ الْفِتَنِ، وَأَسْعَدَنَا بِتَجَنُّبِهَا، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا الْقَائِلِ: «إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنَّبَ الْفِتْنَ، وَلَمَنْ ابْتُلِيَ فَصَبَرَ فَوَاهَا»<sup>(8)</sup>.

(5) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الكبير» (3232)، وَالطُّحَاوِيُّ فِي «مشكل الآثار» (1184)، انظر: «الصُّحُوحَةُ» (3165).

(6) «صحيح ابن ماجه» (233).

(7) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (144).

(8) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (4263).



# أثر قواعد المحدثين في تقويم سلوك المؤمن

الزواوي ملياني. وهران



قال البشير الإبراهيمي رحمه الله: «العلم الخالي من التربية؛ ضرره أكثر من نفعه، وما أصيب المسلمون في عزتهم إلا يوم فارقت التربية الصالحة العلم، وكم شقي أصحاب العلم المجرد بالعلم وأشقوا أمهم، والسعادة غاية لا يسلك إليها طريق العلم وحده، من غير أن تصاحبه التربية، وأن الجمع بين التربية والتعليم، هو وظيفة النبوة التي بينها الوحي في آية: ﴿وَرَزَّيْكُمْ وَيَعْلَمُكُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيَعْلَمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة النحل: ١٠١].»

ومن روائع ما يذكر في ترجمة الشيخ ابن باديس رحمه الله أنه كان وهو يعلم الطلبة بعض مبادئ النحو؛ يقف عند كون الفاعل مرفوعاً مبيّناً أن سبب كونه مرفوعاً قيامه بالفعل، وهكذا المؤمن إذا عمل صالحاً واستنھض نفسه للخير، رفعه الله وأعلى منزلته.

ومن جميل ما قاله العبد الصالح مطرّف بن عبد الله رحمه الله: «عقول الناس على قدر زمانهم».

يريد أن الزمان إذا كان زمان نهضة وحياة رائدة في التفكير والنضوج أو محاولة النهوض بالأمة من جديد على طريق رسول الله ﷺ وهدى السلف، كانت العقول على قدر ذلك همّة ونشاطاً ونضوجاً، وإذا كان العكس كان العكس. ولأجل أن العقل لا يمكنه أن ينفك عن الشرع، ولا الشرع يمكنه القيام من دون عقل يحيى من خلاله.

(1) «الأثر»، (4/173).

إن في علوم الشريعة الكفاية وزيادة، للنهوض بالأمة من جديد، نهضة فكرية وعلمية وسلوكية، يجمع فيها بين النقل الصحيح والعقل الصحيح، وإن في القواعد المبنوثة في كل علم، في فروع وأصوله، ما يستطيع المسلم أن يكون من خلاله عقلية دينية، عتيقة متينة، عاصماً بها نفسه من كثير من الفوضى والتلجلج الذي يعيش به من لم ينضبط بالوحيين.

ولأن التربية الحسنة تنشأ من صحة العلم؛ سداداً واستمداً، ولا يكون لهذا العلم دور في الرقي والصلاح بدونها، حرص كثير من علماء المسلمين الأمة على التبصّر في هذا الأمر.

قد كنت برهة من الزمن مضى عليّ، أقلّب فيه ما يقرره العلماء من القواعد والضوابط وغيرها من الكليات المتنوعة، في شتى الفنون الدينية، وفن الحديث خاصة، فأراها وأنا أعانيها. وهي قواعد يظنها الكثير جافة. لا تخلو من عظمات عزيزة، وتببيها على التربية الرشيدة، بل أجدها مستودعة لمعان أوسع ممّا وضعت له في بابها خاصة، تتضح بالدلالة على كمال الشريعة وإتقانها، وأنها يقيناً لم تُصنّف لتخصّ زماناً بعينه كما يظن من لا يعمّن، ولكنها كانت وستبقى، لتصلح بها دنيا الناس إلى آخر يوم من هذا الوجود.



قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «العقل شرط في معرفة العلوم وكمال وصلاح الأعمال، وبه يكمل العلم والعمل، لكنه ليس مستقلاً بذلك، بل هو غريزة في النفس، وقوة فيها بمنزلة قوة البصر التي في العين، فإن اتصل به نور الإيمان، والقرآن كان كنور العين إذا اتصل به نور الشمس والنار، وإن انفرد بنفسه لم يبصر الأمور التي يعجز وحده عن دركها»<sup>(2)</sup>.

وبناءً عليه؛ فإن العلوم الشرعية علومٌ منهجيةٌ عمليةٌ، وليست علومًا جافةً، ومن تطلب منها ما يستعين به على عيش الحياة الهنيئة، أمكنه أن يستخلص منها ما يستثمره، فهي لم توضع موادًا هكذا كالقانون لا تصلح لغير ما وضعت له، بل فيها من المناسبات والفوائد والعظات ما لو استثمره المؤمن في حياته وأيامه؛ دينًا ودنيا، لعاش على أطيب حال.

ولأجل ذلك كله، انتخبتُ ممّا تصيّدتُ وجمعتُ. نُبداً يسيرةً من قواعد المحدثين، لكن من زاوية استعمالها في الخارج على ما ذكرت، لنرى عن قرب ما يمكن أن تعود به على تصرفات المؤمن من المسرة والسداد، والله الموفق.

(2) «المجموع» (3/338).



○ من القواعد المقررة: «لا يصح المتن حتى يصح السند».

دليلها عند القوم: اشتراطهم لصحة الحديث اتصال السند؛ تحرُّراً من وجود فجوة فيه، لاحتمال أن يملأها غير مرضي الرواية، وأن يكون رواته. الحديث. على قدر من العدالة والضبط، تلمئنُ معها النفس إلى إتقانه وأمانته.

ولم أشأ تحديد مرجع بعينه؛ لأن كل كتب «المصطلح» مرجع لهذه القاعدة، وأياً منها نشر الطالب بين يديه ليرى خبرها أسعفه طلبه.

أما ما يستفاد منها:

فهو أن الإنسان مهما نُقل إليه من الأخبار المتعلقة ببعض الناس، مهما كان شأنهم، علماء أو دعاة، أو حتى آحاد الناس، فعليه أن لا يهجم على التصديق حتى يستوثق من الخبر، اللهم إلا أن يكون المخبر عدلاً على الصفة التي ذكر الله ورسوله ﷺ، فيقبل منه، لكن ينظر فيه. مع ذلك. إلى جهة أخرى ستأتي في القاعدة التالية.

فعلى العبد المؤمن أن يتثبت من المنقول إليه، ويتأكد من صحته، وأنه ليس خطأً في نفس الأمر.

ومما جرت به العادة عند البعض، أنهم إذا نقل إليهم شيء عن بعض الناس، سارعوا إلى التصديق به والقبول له، متذرعين بدعوى أن ذلك الشخص المخبر عنه، ليس بعيداً عنه أن يفعل ذلك، أو ليس مستحيلاً صدور ذلك منه، فيصيرون يستدلون على صحة ما نقل إليهم لا بصدق من أخبرهم، بقدر ما يبنون ذلك على كونهم لهم سبق معرفة به، تؤكد أن وقوعه فيما وقع فيما نقل لهم عنه واردٌ جداً؛ لأنه لا يتعاشى ذلك.

وها هنا يقال: على المؤمن أن يتقي الله سبحانه في خلقه، وأن يستفيد من هذه القاعدة في ضبطه للنقولات التي تصله، وأن يجعل نفسه مكان هذا الذي تُنقل له الأخبار عنه، أترأه لو كان مكانه أكان يرضى؟

فخير له أن يأتي إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه<sup>(3)</sup>.

(3) كما في الحديث: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُرَخَّخَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْتَأْتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ». رواه مسلم (1844).



## ○ القاعدة الثانية: «لا يلزم من صحة السند صحة المتن».

دليلها: اشتراط علماء الحديث شرطين لصحة المتن زائدين على شروط صحة السند الثلاثة التي مرّت في القاعدة الأولى. والشرطان هما: عدم الشذوذ وانتفاء العلة<sup>(4)</sup>. ومعنى هذا أن السند قد تتوفر فيه شروط الصحة فيصح، لكن شروط صحة المتن لا تتوفر فيبقى ضعيفاً مردوداً، وليست صحة السند بلازم منها صحة المتن.

يستفاد من هذه القاعدة العظيمة: أن المؤمن قد يصحّ عنده بنقل الثقة أن فلاناً من الناس سمعنا في بيته مزماراً، أو دفاً أو غناءً، أو رأيناه مع امرأة في طريق على هيئة تشعر بالرّيبة... فنقول له:

ليكن الخبر المنقول إليك صحيح سنداً، وثقةً مخبره، أيسلزم أن تكون هيئته التي نقل عليها واقعة على صحة ما يرى من ظاهر الخبر من التهمة؟

إذ ليس يلزم من صحة الخبر صحة ما فهم منه.

وليزداد الأمر وضوحاً، أطبقه بين يديك على ما عرضت من الأمثلة فأقول:

قد يكون المزمّار الذي سمعه الناقل الثقة في بيت أخيك؛ واقفاً من بعض ولده أو خدمه أو غيرهم، وليس يلزم أن يكون هو حاضراً وسطهم، يرى سفههم، فيقبل منهم ذلك ولا يغيره. وحسن الظن يقضي بأن تعامل من ثبتت عندك عدالته وديانته من إخوانك بلازمها، وهو البراءة، وخطأ في العفو وحسن الظن، خير من الخطأ في العقوبة وإساءة الظن.

ثم ألم تسمع إلى قول معاذ رضي الله عنه يقرّر هذا المبدأ بقوة حين قال: «ما علمنا عليه إلا خيراً» ردّاً على من نعت فلاناً من الصحابة أنه لما تخلف عن الركب معهم للفرز، إنما منعه على حدّ قوله النظر إلى عطفه؟

ثم انظر إلى قصة شعبة رضي الله عنه لما قدح في المنهال بن عمرو بأنه سمع في داره صوت الطنبور. المزمّار، فلم يقبل منه علماء الحديث ذلك<sup>(5)</sup>.

(4) وهما ليس خاصين بالمتن، بل ينسحبان على السند أيضاً.

(5) «فتح المغيث» الشافعي (302/1).

قلت: ولا أريد أن أفترض الأسوأ، وأقول: ليكن هذا الرجل ممن يرى - تأولاً لا تشهياً - جواز الغناء والمعازف، قال الذهبي في ترجمة إبراهيم بن سعد: «من أئمة العلم وثقات المدنيين، كان يجوز سماع الملاحي ولا يجد دليلاً ناهضاً على التحريم، فأداه اجتهاده إلى الرخصة، فكان ما ذا؟»<sup>(6)</sup>.

ولما اختصر القول فيه الحافظ رحمته الله في «التقريب» قال: «ثقة حجة، تكلم فيه بلا قاذح...»<sup>(7)</sup>.

قلت: أمّا أدلة تحريم المعازف مصحوبة بفناء أو بدونه، فأكثر وأقوى من أن تكون غير ناهضة حجة على التحريم، إنما لم تنهض دليلاً عنده هو رحمته الله. أقصد إبراهيم بن سعد. فكان ذلك مانعاً من الخوض في القدح فيه، بعد أن تبينت عدالته وديانته، وأنه لم يأت ما أتى عن هوى صادف شهوة، كما هو حال البعض، نسأل الله السلامة.

والأمر هنا شبيه بما اشتهر عن كثير من أهل الكوفة، من تجويزهم شرب النبيذ، على ما هو معروف في محله من كتب الفقه لا سيما الحنفي منها، فقد أشار الشيخ المعلمي رحمته الله إلى أنهم مع ما كانوا عليه من تجويز ذلك إلا أنهم كانوا أكثر تدبّراً لله من أن يشربوه حتى يسكروا، بل كان منهم من لا يتعاطاه ألبتة، إنما كان يشرب منهم من كان يرى حله بالقدر الذي لا يذهب به عقله.

ولهذا تجد في تراجم وأخبار كثير من أهل العلم، إذا ذهبوا إلى القول بحل شيء ما، ممّا في حله خلاف، يناون بأنفسهم عن ملاسته وإتيانه، حفاظاً على مروءاتهم، وكان الأمر عندهم ينتهي عند حدّ الإفتاء بما يعتقدون أن الصواب فيه، وأن حكم الله يقتضي ما ذهبوا إليه.

ونفس الأمر يقال هنا فيمن رأى أخاً له أو أحد معارفه مع امرأة؛ هو - أعني الرائي - لا يعرفها، ورأى كأن اللقاء بينهما كان على هيئة تبيح الرّيبة في نفسه، فنقول له: لعل من رأيها معه إحدى محارمه، صادف أن لقيها في طريق فكلمها وكلمته، وأين الضير في هذا، إن المؤمن من شدة ما يخشى أن يظن الناس به سوء يحدث من التصرفات والحركات ما يريد من خلاله أن

(6) «الرواة الثقات» المتكلم فيهم بما لا يوجب رنهم (37).

(7) «تقريب التهذيب» (202).



يغطي على نفسه، فيظن الظن ويحسب الرأي، أن ذلك التلجج منه دليل شبهة أكيدة، حينها يقال له: بئس الظن ظنك بمن تعلم أنه عندك على خير وفضل، نعم ما نقل لك الناقل عنه من أنه رأي؛ صدق، لكن في حدود ظاهر ما رأى، وليس ذلك وحده دليلاً كافياً على التهمة والجرم، لاحتمال المحرمية كما مر، وكفيئنا أن هذا حصل مع رسول الله ﷺ نفسه، لما كان يحدث بعض أزواجه في سكة من السكك، فرآه صحابيان فانسلأ عن الطريق، فلما رأى ذلك منهما قال: «عَلَى رِسْلِكُمَا إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِي». أعود فأقول: لا يستلزم إذن من صحة النقل صحته على الظاهر الذي تفهمه لأول وهلة منه، وعلى الطريقة التي استوعبته وأدركته عليها، فعلى المرء أن يوجه تفكيره، مستتيراً من هذه القاعدة العظيمة، بطريقة تجعله أكثر حسناً للظن بمن هم أهله من الناس على اختلاف مشاربيهم، ولئن هو فعل أراح واستراح، وكفى نفسه كثيراً من الغليان والحقن الذي يجده في صدره تجاه أخيه.

### ○ القاعدة الثالثة: إيراد الجرح الغليظ بالعبارة اللينة.

دليلها ما ذكر عن البخاري رحمه الله، فإنه كان يقول في الراوي: «فيه نظر» يريد به القبح الشديد، وكان يقول في الراوي الذي يكذبه أحمد بن حنبل رحمه الله: «فلان كان أحمد يتكلم فيه»، وذكر السخاوي في «الإعلان بالتوبيخ» قال: «جاء عن المزني قال: سمعتني الشافعي يوماً وأنا أقول: فلان كذاب، فقال لي: يا إبراهيم؛ اكس ألفاظك أحسنها، لا تقل كذاب، ولكن قل: حديثه ليس بشيء».

ومنه ما جاء من قول الذهبي رحمه الله في «ميزان الاعتدال»<sup>(8)</sup> ترجمة أبان بن جبلة الكوفي: «قال البخاري: «منكر الحديث»، قال الذهبي: «ونقل ابن القطان أن البخاري قال: كل من قلت فيه منكر الحديث فلا تحل الرواية عنه»، وكذا قاله في ترجمة سليمان بن داود اليمامي<sup>(9)</sup>.

وفي ترجمة عبد الله بن داود الواسطي التمار قال فيه البخاري: «فيه نظر»، قال الذهبي رحمه الله: «ولا يقول هذا إلا فيمن يثمه غالباً»<sup>(10)</sup> وفي ترجمة عثمان بن فائد القرشي قال البخاري: «في حديثه نظر»، قال الذهبي: «وقل أن يكون عند البخاري رجل فيه نظر إلا وهو متهم»<sup>(11)</sup>.

وروى مسلم في مقدمة «صحيحه» عن أيوب السخيتاني أنه ذكر رجلاً فقال: «لم يكن بمستقيم الحديث»؛ قال السخاوي: «كنى بهذا اللفظ عن الكذب».

فيؤخذ من هذه القاعدة اختيار أنسب الألفاظ في نعت الناس حتى في مواطن القبح، فضلاً عن مواطن المناظرة والمساجلة والمناصحة، ليكون أحرى أن يقبلها من القادح. لا سيما إن كان مصيباً. من لا يحب الكلام في المقدوح فيه، من تلامذته ومريديه، وبذلك يكون المرء. وقد راعى منطقاً وحرس لسانه، وقوم كلماته فكساها أحسنها. أدى الغرض من النصيحة على وجهها: تبليفاً وثمرَةً.

نعم؛ لقد شدد في بعض العبارات والإطلاقات بعض من كان

(8) (6/1).

(9) «ميزان الاعتدال» (2/202).

(10) «ميزان الاعتدال» (2/416).

(11) نفس المرجع (3/52).



أحواله طاعة الله لأننا متى ما لم نجعل العدل إلّا من لم يوجد منه معصية بحال أدانا ذلك إلى أن ليس في الدنيا عدل، إذ الناس لا تخلو أحوالهم من ورود خلل الشيطان فيها<sup>(12)</sup>.

نعم؛ ليس معنى هذا أن يسكت المرء عن الخطأ الواقع مطلقاً، فإنّ هذا مضرٌّ بدين الناس، وإنّما الحلُّ:

أن لا تحجّم الخطأ فوق حجمه، فتلبسه لباس الكبائر وهو من الصفات، أو تجعله من البدع وهو من المعاصي، وإنّما تضعه في الخانة الموافقة.

أن تسلك في النصّح والبيان المسالك الشرعية، من حاجة في ستر، ومجادلة في لين، حتّى إذا ركب رأسه ولم يقدّم للنصيحة حقّها، وتعدّى ضرره نفسه، كانت صيانة الدين مقدّمة على عرضه.

هذه لفتات ليس إلّا، والأمر يحتاج إلى بيان أوسع لا تسعه هذه الوريقات، لكي لا يفهمها قارئها على تفكّك، يفرّق به ما أردته من وصل نظامها، فيبيد خضراءها وغضراءها، ولأجل أن الأمر طويل الذيل، وجددتني مضطراً إلى أن أرمز طلباً لاختصار يناسب حجم المقالة، ولا يثقل على القارئ، وتكون الإشارة بأعنة له على ولوج هذا الباب بنفسه.

ولن ينهياً الأمر ويستقيم حتّى يفحص المرء ما يقرأ بعين غير مضطربة، وحينها يبرّح الغموض وتتضح المسالك، ويصير ما كان صعباً غامضاً؛ سلساً دانيّاً.

والأمر من قبل ومن بعد بيد الله وحده.

(12) صحيح ابن حبان (1/151).

له مقام مع الله، وعبادة وتألّه، كأحمد بن حنبل رحمته الله، الشّيء الذي يمنع في الغالب أن يكون ذلك منه وممّن هو مثله، إلّا على سبيل النصيحة لله؛ بالتفسير من الذي تكلموا فيه بتلك الطريقة، حتّى لا يأنس إليه من يخشى عليه الاغترار.

وإذا كان الرجل كذاباً حقيقة؛ فما ظلمه ولا لمزه من وصفه بالكذب الذي هو واقع حاله، وإنّما المراد الإشارة إلى أن جنوح من انصرف عن اللفظ الصريح إلى الخفيف منه، كان مراعاة لما ذكرناه، وليس القصد أن من لم يفعل ذلك فقد اشتد أو استبد.

ولست أريد في هذا المقام من الاعتصار أن تخامر الهواجس صدر أحد فيظنّ أنّي أحاكم بين منهجين أو أفاضل بين طريقتين؛ لأنّ المدرسة واحدة، وكلّ أخذ منها بشعبة خير وسهم فضل، وإنّما القصد هو الإرشاد إلى معنى قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِيَجْازِيَ يُقُولُوا أَلَيْسَ مِنِّي أَحْسَنُ﴾ [الأنعام: 53] للدلالة على أن كساء الألفاظ أحسنها أقرب إلى الإحسان والسلامة.

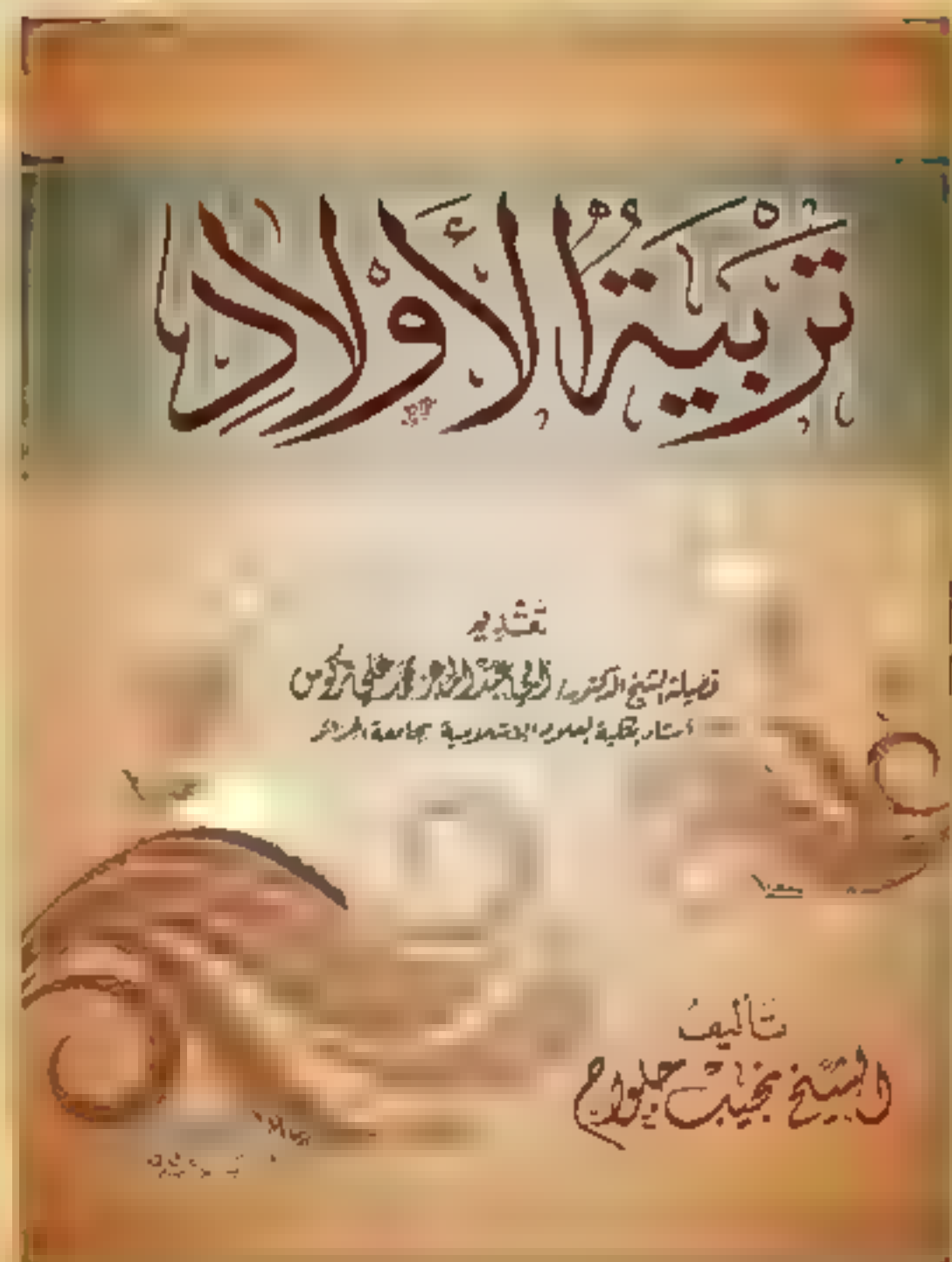
وفيه أن على المرء ألا يستعجل عيوب إخوانه، فيقطع بالمظنون منها، أو يخترع بسوء فهم أو ظنّ ما ليس موجوداً منها أصلاً، وهذا أشدّ، ودلائل الشرع قائمة على منع التجسّس على أعراض الناس، والتّسميع بها من غير داع شرعيّ جاء فيه الإذن من الله أو رسوله ﷺ.

بل الكريم هو الذي يتغافل ويستر، أمّا من يهوى الوقوع في الأعراض وله به ولع وفرح، فيخشى عليه أن يكون مشمولاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ فِي الذِّكْرِ أَمْثَلُ﴾ [النور: 19].

وما يعين على تقبّل الخطأ من أخيك. التقبّل الذي يجعلك كريماً في إصلاحه. أن تعلم أن العصمة للأنبياء والرسل فحسب، وأن ابن آدم خطاء لا محالة، وما من سبيل له للخروج من ذلك، ولذلك لما اشترط علماء الحديث في الراوي أن يكون عدلاً مستقيماً السيرة، طيّب السريرة، بعيداً عن أسباب الفسوق، نبّهوا إلى أن اشتراطهم لذلك ليس معناه طلب العصمة من الراوي، وأن لا يقع منه الخطأ والمعصية، فإنّ هذا تكليف بما لا يطاق، قال ابن حبان: «والعدالة في الإنسان هو أن يكون أكثر



ترقبوا..





دار الفصيلة

صدر حديثا عن







# في نزول المطر.. فوائد وعبر

حسن أيت علجت

## الغيث من آثار رَحْمَةِ الله عز وجل

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَخْبَرَ اللَّهُ ﷻ أَنَّ نَزُولَ الْغَيْثِ مِنْ آثَارِ أَكْثَرِ صِفَاتِهِ وَأَوْسَعِهَا، أَلَا وَهِيَ صِفَةُ الرَّحْمَةِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الزَّحْرَا : 46]، أَيْ: مُبَشِّرَاتٍ بِالْغَيْثِ، وَقَالَ: ﴿فَانْظُرْ إِلَى مَائِثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الزَّحْرَا : 50]، وَقَالَ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ الْعَمِيقَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ [الزَّحْرَا : 28].

## من فوائد إجابة الدعاء نزول الغيث

وَمِنْ كَمَالِ رَحْمَةِ اللَّهِ ﷻ أَنْ جَعَلَ الدُّعَاءَ مُسْتَجَابًا عِنْدَ نَزُولِ الْغَيْثِ، فَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَنَتَانِ لَا تُرْدَانِ، أَوْ قَلَمَا تُرْدَانِ: الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ وَعِنْدَ الْيَأْسِ حِينَ يُلْحِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَتَحْتَ الْمَطَرِ»<sup>(1)</sup>، وَرَوَى الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي «الْأَمِّ» (1/223، 224) عَنْ مَكْحُولٍ الدَّمَشَقِيِّ مَرْسَلًا: «اطْلُبُوا إجابة الدعاء عِنْدَ التَّكْوِينِ الْجَيُوشِ وَإِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَنَزُولِ الْمَطَرِ»<sup>(2)</sup>.

## شكر هذه النعمة ونسبتها إلى الله عز وجل

إِذَا عَلِمْنَا هَذَا، فَإِنَّ النَّاسَ إِذَا هَذِهِ النِّعْمَةُ الْعَظِيمَةُ صِنْفَانِ: شَاكِرٌ تَقِيٌّ، وَكَافِرٌ شَقِيٌّ، وَهَذَا كَمَا هُوَ الْحَالُ بِالنِّسْبَةِ لِمَائِثِ النِّعَمِ الَّتِي يُنْعِمُهَا اللَّهُ ﷻ عَلَى عِبَادِهِ،

(1) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (2540)، وَالحَاكِمُ (2534)، انظر: «صحيح الجامع» (3078)، و«صحيح أبي داود الأصل» (294/7).

(2) حسن لغيره، وهو مخرَّج في «الصحيح» (1469).





## أَذْكَارُ نَزُولِ الْمَطَرِ

وَمِمَّا يُسْتَفَادُ مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الذِّكْرُ: مَشْرُوعِيَّةُ قَوْلِ الْعَبْدِ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْمَطَرِ: «مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ»، وَمِنْ بَابَتِهِ: أَيْضًا. مَا رَوَاهُ أَحْمَدُ (24144)، وَابْنُ خَالِدٍ (1032) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ: «اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا».

## صِلَةُ نَزُولِ الْمَطَرِ بِنَزُولِ الْقُرْآنِ

إِذَا تَقَرَّرَ هَذَا؛ فَإِنَّ نِعْمَةَ نَزُولِ الْمَطَرِ الَّتِي بِهِ حَيَاةُ النَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ، يُذَكِّرُنَا بِنِعْمَةِ أُخْرَى أَعْظَمَ مِنْهَا وَهِيَ نَزُولُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ الَّتِي بِهِ حَيَاةُ الْقُلُوبِ بِالْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ. ذَلِكَ بِأَنَّهُ مِمَّا اتَّفَقَتْ عَلَيْهِ الْعُقَلَاءُ أَنَّ الْحَيَاةَ نَوْعَانِ: حَيَاةُ الْأَجْسَامِ وَالْأَشْبَاحِ، وَحَيَاةُ الْقُلُوبِ وَالْأَرْوَاحِ، فَهُمَا حَيَاتَانِ: حَيَاةُ الْبَدَنِ بِالرُّوحِ، وَحَيَاةُ الرُّوحِ وَالْقَلْبِ بِالْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ، «فَإِنَّ الْجَاهِلَ مَيِّتُ الْقَلْبِ وَالرُّوحِ وَإِنْ كَانَ حَيَّ الْبَدَنِ، فَجَسَدُهُ قَبْرٌ يَتَشَبَّهُ بِهِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَأَمِنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا» [الْأَنْعَامُ: 122]، وَقَالَ تَعَالَى: «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ» [النَّازِعَاتِ: ١٦] لِيُذَكِّرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيُحْيِيَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ» [الْمُلْكُ: ١٠١]، وَقَالَ تَعَالَى: «إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ» [الْأَنْعَامُ: ١٠١]، وَقَالَ تَعَالَى: «وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِسَمِيعٍ مِّنْ فِي الْقُبُورِ» [الْأَنْعَامُ: ١١٦]، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، شَبَّهَهُمْ فِي مَوْتِ قُلُوبِهِمْ بِأَهْلِ الْقُبُورِ، فَإِنَّهُمْ قَدْ مَاتَتْ أَرْوَاحُهُمْ، وَصَارَتْ أَجْسَامُهُمْ قُبُورًا لَهَا، فَكَمَا أَنَّهُ لَا يَسْمَعُ أَصْحَابُ الْقُبُورِ، كَذَلِكَ لَا يَسْمَعُ هَؤُلَاءِ.

وَإِذَا كَانَتْ الْحَيَاةُ هِيَ الْحِسُّ وَالْحَرَكَةُ وَمَلَزُمُهُمَا، فَهَذِهِ الْقُلُوبُ لَمَّا لَمْ تُحِسَّ بِالْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ، وَلَمْ تَتَحَرَّكْ لَهُ؛ كَانَتْ مَيِّتَةً حَقِيقَةً، وَلَيْسَ هَذَا تَشْبِيهًا لِمَوْتِهَا بِمَوْتِ الْبَدَنِ؛ بَلْ ذَلِكَ مَوْتُ الْقَلْبِ وَالرُّوحِ، كَمَا قِيلَ:

وَيْفَ الْجَهْلُ قَبْلَ الْمَوْتِ مَوْتٌ لِأَهْلِهِ

وَأَجْسَامُهُمْ قَبْلَ الْقُبُورِ قُبُورٌ

كَمَا قَالَ - سُبْحَانَهُ - عَنِ الْإِنْسَانِ: «إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا» [الشُّعَرَاءُ: ١٠٢]، وَبَيَّنَّ هَذَا مَا ثَبَتَ فِي «الصَّحِيحَيْنِ» عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِيثِيَّةِ عَلَى إِثْرِ سَمَاءٍ <sup>(٣)</sup> فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ، أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ؛ قَالَ: «أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ؛ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنُوءٍ كَذَا وَكَذَا؛ فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ».

قَالَ الْإِمَامُ الْخَطَّابِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «النُّوءُ وَاحِدُ الْأَنْوَاءِ، وَهِيَ الْكَوَاكِبُ الثَّمَانِيَةُ وَالْعِشْرُونَ الَّتِي هِيَ مَنَازِلُ الْقَمَرِ، كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ الْقَمَرَ إِذَا نَزَلَ بِبَعْضِ تِلْكَ الْكَوَاكِبِ مُطِرُوا، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ سُقُوطَ الْمَطَرِ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ دُونَ غَيْرِهِ، وَأَبْطَلَ قَوْلَهُمْ» <sup>(٤)</sup>.

وَقَدْ أَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ نِسْبَةَ الْمَطَرِ إِلَى النُّوءِ مِنْ أُمُورِ الْجَاهِلِيَّةِ الَّتِي لَا يَتْرُكُهَا بَعْضُ أُمَّتِهِ، فَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ (2203) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْمَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهَا: الْفَخْرُ فِي الْأَخْسَابِ، وَالطُّغْنُ فِي الْأَنْسَابِ، وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ، وَالتَّيْبَاحَةُ».

(3) أَي: مَطَرٌ، وَالْمَرْبُ تُسَمَّى الْمَطَرُ سَمَاءً؛ لِنُزُولِهِ مِنَ السَّمَاءِ «نَهْجًا».

(4) انظر «فتح الباري» للحافظ ابن رجب (6/633).





وَأَرْوَاهُمْ فِي وَحْشَةٍ مِنْ جُؤْمِهِمْ

فَلَيْسَ لَهُمْ حَتَّى النُّشُورِ نُشُورٌ<sup>(5)</sup>  
مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ سَمَّى اللَّهُ ﷻ الْوَحْيَ رُوحًا لِتَوْقُفِ الْحَيَاةِ  
الْحَقِيقِيَّةِ عَلَيْهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَزِلُّ الْمَلَكُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ  
عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [التكوير: 2]، وقال: ﴿يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ  
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [التكوير: 15]، وقال تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا  
مِنْ أَمْرِنَا﴾ [التكوير: 52]، وقال تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا  
لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [التكوير: 24]، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ  
وَتَعَالَى أَنَّ حَيَاتِنَا إِنَّمَا هِيَ بِاسْتِجَابَتِنَا لِمَا يَدْعُونَا إِلَيْهِ اللَّهُ ﷻ،  
وَالرَّسُولُ ﷺ مِنَ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ، فَعَلِمَ أَنَّ مَوْتَ الْقَلْبِ وَهْلَاكَهُ  
يَفْقَدُ ذَلِكَ<sup>(6)</sup>.

وَلَمَّا كَانَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ تَحْيَا بِهِ الْقُلُوبَ، وَالْمَطَرُ تَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ  
الْجَدُوبُ؛ جَاءَتْ هَاتَانِ النِّعَمَتَانِ مَقْرُونَتَيْنِ فِي كَلَامِ اللَّهِ ﷻ، وَكَلَامِ  
رَسُولِهِ ﷺ: لِمَا يَبْنِيهِمَا مِنَ التَّشَابُهِ وَالْمِثْلِيَّةِ فِي النِّفْعِ وَالْإِصْلَاحِ.

فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿أَلَمْ يَأْتِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَحْشَرَ قُلُوبُهُمْ  
لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ  
فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ<sup>(7)</sup>﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ  
اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ<sup>(8)</sup>﴾  
[التكوير: 24]، قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «تَفْسِيرِهِ» (21/8) فِي  
هَذِهِ آيَةِ الْآخِرَةِ: «فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى -يُكَيِّنُ الْقُلُوبَ بَعْدَ  
فَسَادَتِهَا، وَيَهْدِي الْحَيَارَى بَعْدَ ضَلَّتِهَا، وَيُفْرِجُ الْكُرُوبَ بَعْدَ شَدَّتِهَا،  
فَكَمَا يُحْيِي الْأَرْضَ الْمَيِّتَةَ الْمُجْدِبَةَ الْهَامِدَةَ بِالْفَيْثِ الْهَتَانِ الْوَابِلِ،  
كَذَلِكَ يَهْدِي الْقُلُوبَ الْقَاسِيَةَ بِبَرَاهِينِ الْقُرْآنِ وَالْدَّلَائِلِ، وَيُولِجُ  
إِلَيْهَا النُّورَ بَعْدَ مَا كَانَتْ مُقْفَلَةً لَا يَصِلُ إِلَيْهَا الْوَاصِلُ».

وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ رَجَبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي هَذِهِ آيَةِ فِي «لَطَائِفِ  
الْمَعَارِفِ» (346): «فَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى إِحْيَاءِ  
الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا بِوَابِلِ الْقَطْرِ، فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى إِحْيَاءِ الْقُلُوبِ  
الْمَيِّتَةِ الْقَاسِيَةِ بِالذِّكْرِ».

وَمِنْ ذَلِكَ -أَيْضًا- قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ  
بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ أَبْغَاطَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ  
زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا  
يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ<sup>(9)</sup>﴾ [التكوير: 24].

(5) عن «مدارج السالكين» للإمام ابن القيم (262/3) بتصرف يسير.

(6) عن «إعلام الموقعين» (851/1)، وإغاثة اللهنان (22/1) كلاهما للإمام ابن  
القيم رَحِمَهُ اللَّهُ.

قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْوَابِلِ الصَّبِيبِ» (113. ط: بشير  
عيون): «شَبَّهَ الْوَحْيَ الَّذِي أَنْزَلَهُ بِحَيَاةِ الْقُلُوبِ، بِالْمَاءِ الَّذِي أَنْزَلَهُ  
مِنَ السَّمَاءِ، وَشَبَّهَ الْقُلُوبَ الْحَامِلَةَ لَهُ بِالْأَوْدِيَةِ الْحَامِلَةِ لِلْسَّيْلِ؛  
فَقَلْبٌ كَبِيرٌ يَسْعُ عِلْمًا عَظِيمًا، كَوَادٍ كَبِيرٌ يَسْعُ مَاءً كَثِيرًا، وَقَلْبٌ  
صَغِيرٌ كَوَادٍ صَغِيرٌ يَسْعُ عِلْمًا قَلِيلًا، فَحَمَلَتِ الْقُلُوبُ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ  
بِقَدَرِهَا، كَمَا سَالَتِ الْأَوْدِيَةُ بِقَدَرِهَا».

وَلَمَّا كَانَتِ الْأَوْدِيَةُ وَمَجَارِي السُّيُولِ فِيهَا الْغَنَاءُ، وَنَحْوَهُ مِمَّا  
يَمُرُّ عَلَيْهِ السَّيْلُ، فَيَحْتَمِلُهُ السَّيْلُ، فَيَطْفُو عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ زَبَدًا  
عَالِيًا يَمُرُّ عَلَيْهِ مُتْرَاكِبًا، وَلَكِنْ تَحْتَهُ الْمَاءُ الْفُرَاتُ الَّذِي بِهِ حَيَاةُ  
الْأَرْضِ، فَيَقْدِفُ الْوَادِي ذَلِكَ الْغَنَاءَ إِلَى جَنْبَتَيْهِ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُ  
شَيْءٌ، وَيَبْقَى الْمَاءُ الَّذِي تَحْتَ الْغَنَاءِ يَسْقِي اللَّهَ تَعَالَى بِهِ الْأَرْضَ،  
فَيُحْيِي بِهِ الْبِلَادَ وَالْعِبَادَ وَالشَّجَرَ وَالِدُّوَابَّ، وَالْغَنَاءُ يَذْهَبُ جُفَاءً؛  
يُجْفَى وَيُطْرَحُ عَلَى شَفِيرِ الْوَادِي.

فَكَذَلِكَ الْعِلْمُ وَالْإِيمَانُ الَّذِي أَنْزَلَهُ مِنَ السَّمَاءِ فِي الْقُلُوبِ،  
فَاحْتَمَلَتْهُ، فَأَنَارَ مِنْهَا. بِسَبَبِ مُخَالَطَتِهِ لَهَا. مَا فِيهَا مِنْ غَنَاءِ  
الشَّهَوَاتِ وَزَبَدِ الشُّبُهَاتِ الْبَاطِلَةِ، فَطَفَأَ فِي أَعْلَاهَا، وَاسْتَقَرَّ  
الْعِلْمُ وَالْإِيمَانُ وَالْهُدَى فِي جَذْرِ الْقَلْبِ، وَهُوَ أَصْلُهُ وَمُسْتَقَرُّهُ،  
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «نَزَلَ الْإِيمَانُ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ» رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ حُذَيْفَةَ، فَلَا يَزَالُ ذَلِكَ الْغَنَاءُ وَالزَّبَدُ يَذْهَبُ  
جُفَاءً، وَيَزُولُ شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى يَزُولَ كُلُّهُ، وَيَبْقَى الْعِلْمُ النَّافِعُ  
وَالْإِيمَانُ الْخَالِصُ فِي جَذْرِ الْقَلْبِ يَرُدُّهُ النَّاسُ فَيُشْرَبُونَ وَيَسْقُونَ  
وَيَمْرَعُونَ».

وَمِنْ ذَلِكَ -أَيْضًا- قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ  
ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَرَقٌّ يَجْعَلُونَ أَسْجَعًا فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ  
مُخِيطٌ بِالْكَافِرِينَ<sup>(10)</sup>﴾ [التكوير: 25]، وَهَذَا مِثْلٌ مُطَابِقٌ لِلصَّبِيبِ الَّذِي  
نَزَلَ بِهِ جِبْرِيلُ ﷺ مِنْ عِنْدِ رَبِّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى قَلْبِ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيُحْيِيَ بِهِ الْقُلُوبَ وَالْوُجُودَ أَجْمَعًا، اقْتَضَتْ حِكْمَتَهُ  
أَنْ يُقَارِنَهُ مِنَ الْغَيْمِ وَالرَّعْدِ وَالْبَرْقِ وَهُوَ الْوَعِيدُ وَالْعُقُوبَاتُ الَّتِي  
حَذَّرَ اللَّهُ بِهَا مَنْ خَالَفَ أَمْرَهُ، أَوْ مَا فِيهِ مِنَ الْأَوَامِرِ الشَّاقَّةِ  
عَلَى النُّفُوسِ الَّتِي هِيَ بِخِلَافِ أَهْوَائِهَا، فَهِيَ كَالظُّلُمَاتِ وَالرَّعْدِ  
وَالْبَرْقِ الَّذِي يُقَارِنُ الصَّبِيبَ مِنَ الْمَاءِ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ الْعَاقِلُ فَيَنْظُرُ  
إِلَى مَا فِيهِ مِنَ النِّفْعِ وَالْجُودِ، وَأَمَّا الْمُنَافِقُ الْجَاهِلُ فَيَنْظُرُ إِلَى مَا



فيه من البروق والرعود<sup>(7)</sup>.

ونظير هذا في السنة المطهرة ما ثبت في «الصحيحين» من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم، كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً، فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان، لا تمسك ماءً ولا تبتئز كلأً، فذلك مثل من فقه في دين الله، ونفعه ما بعثني الله به: فعمل وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به».

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في «جامع المسائل» (125/1): «فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ في هذا الحديث مَثَلًا مَا جَاءَ بِهِ بِالماء الذي ينزل على الأرض، وشبه القلوب بالأرض، والهدى والعلم الذي أنزله الله تعالى بالماء الذي نزل على الأرض، وجعل الناس ثلاثة أقسام: هَسَمَا سَمِعُوا وَفَقَهُوا وَعَلِمُوا، وَقِسَمَا حَفِظُوهُ وَبَلَّغُوا غَيْرَهُمْ: فَانْتَفَعُوا بِهِ، وَقِسَمَا لَا هَذَا وَلَا هَذَا».

وقال أيضاً: في نفس المصدر (76/2): «فَقَدْ بَيَّنَّ أَنْ مَثَلًا مَا بَعَثَهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ، مَثَلُ الْغَيْثِ الَّذِي تَشْرَبُهُ الْأَرْضُ، فَتُخْرِجُ فَنُونَ الثَّمَرَاتِ، وَتُمْسِكُهُ أَرْضٌ لِيَنْتَفِعَ بِهِ النَّاسُ، وَأَرْضٌ ثَالِثَةٌ لَا تَنْتَفِعُ بِشَرْبِهِ، وَلَا تُمْسِكُهُ لِغَيْرِهَا، فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْقُلُوبَ تَشْرَبُ مَا يُنْزِلُهُ اللَّهُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ وَذَلِكَ شَرَابٌ لَهَا، كَمَا أَنَّ الْمَطَرَ شَرَابٌ لِلْأَرْضِ، وَالْأَرْضُ تَعْطِشُ وَتَرَوِي، كَذَلِكَ الْقَلْبُ يَعْطِشُ إِلَى مَا يُنْزِلُهُ اللَّهُ، وَيَرَوِي بِهِ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ. الَّذِي يُطْعِمُهُ هَذَا الشَّرَابُ».

وَمِنْ ذَلِكَ. أَيْضًا. مَا جَاءَ فِي دُعَاءِ كَشْفِ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه مَرْفُوعًا: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ أَوْ عَلِمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ اسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ: أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رَبِيعَ قَلْبِي...» الحديث<sup>(8)</sup>.

قال ابن القيم رحمته الله في «الفوائد» (39): «الرَّبِيعُ: الْمَطَرُ الَّذِي يُحْيِي الْأَرْضَ، شَبَّهَ الْقُرْآنَ بِهِ لِحَيَاةِ الْقُلُوبِ بِهِ، وَكَذَلِكَ شَبَّهَهُ

(7) عن «الوابل الصيب» (111) بتصرف واختصار.

(8) صحيح: رواه أحمد (3712)، وابن حبان (972)، «الصحيح» (199).

الله بالمطر».

وَمَا كَانَ الْمَلِكُ الْمُؤَكَّلُ بِالْوَحْيِ هُوَ جِبْرِيلُ الْأَمِينُ عليه السلام، وَالْمَلِكُ الْمُؤَكَّلُ بِالْقَطْرِ هُوَ مِيكَائِيلُ عليه السلام. وَبِهَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ حَيَاةُ الْأَرْوَاحِ وَالْأَبْدَانِ: جَمَعَ بَيْنَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ فِي دُعَاءِ اسْتِفْتَاكِ صَلَاةِ اللَّيْلِ، كَمَا جَاءَ فِي «صحيح مسلم» (1847) عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رضي الله عنها قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ: «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطْفِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ».

قال ابن القيم رحمته الله في «مفتاح دار السعادة» (87/1): «ذَكَرَ رَبُّوْبِيَّتُهُ. تَعَالَى. لِيَجْبِرِلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ، وَهَذَا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ: لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ هُدًى يَحْيَا بِهِ الْقَلْبُ، وَهَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ الْأَمْلاَكُ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَيْدِيهِمْ أَسْبَابَ حَيَاةِ الْعِبَادِ: أَمَّا جِبْرِيلُ فَهُوَ صَاحِبُ الْوَحْيِ الَّذِي يُوحِيهِ اللَّهُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَهُوَ سَبَبُ حَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأَمَّا مِيكَائِيلُ فَهُوَ مُؤَكَّلٌ بِالْقَطْرِ الَّذِي بِهِ سَبَبُ حَيَاةِ كُلِّ شَيْءٍ، وَأَمَّا إِسْرَافِيلُ فَهُوَ الَّذِي يَنْفُخُ فِي الصُّورِ فَيُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى بِنَفْخَتِهِ: فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ».



### صلة نزول المطر بالبعث والنشور

وَمِنْ الْأُمُورِ الَّتِي يُذَكِّرُنَا بِهَا نَزُولُ الْمَطْرِ: إِثْبَاتُ الْمَعَادِ، وَحَيَاةُ النَّاسِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ: ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ ﷻ اسْتَدْلَّ فِي كِتَابِهِ الْكَرِيمِ عَلَى أَحْيَاءِ الْمَوْتَى، وَإِخْرَاجِهِمْ مِنْ قُبُورِهِمْ لِلْحِسَابِ، بِنَزُولِ الْمَطْرِ الَّذِي يُحْيِي بِهِ اللَّهُ ﷻ الْأَرْضَ الْمَوَاتَ، وَيُخْرِجُ مِنْهَا سَائِرَ أَنْوَاعِ النَّبَاتِ. وَقَدْ كَرَّرَ- سَبْحَانَهُ- هَذَا الدَّلِيلَ مَرَارًا: لِصِحَّةِ مُقَدِّمَاتِهِ،



وَوُضُّوحُ دِلَالَتِهِ، وَبُعْدُهُ عَنِ كُلِّ مُعَارَضَةٍ وَشُبْهَةٍ.

ومن ذلك قوله سبحانه: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١١]. وقوله: ﴿فَانْظُرْ إِلَى ثَأْنِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَجَائِ الْمَوْقِفِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠]. وقوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَتُهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْفُشُورُ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٩]. وقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ لَكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٨].

فَكَمَا أَنَّ اللَّهَ ﷻ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا بِالْمَطَرِ، فَكَذَلِكَ يُحْيِي الْمَوْتَى يَوْمَ الْحِسَابِ، وَكَمَا أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ يُخْرِجُ بِهَذَا الْمَطَرِ مِنَ الْأَرْضِ الثَّمَارَ وَالْأَقْوَاتَ وَالْحُبُوبَ، كَذَلِكَ يُخْرِجُ الْمَوْتَى مِنَ الْأَرْضِ بَعْدَ مَا غُيِبَتْهُمْ فِيهَا.

وفي هذا قال الإمام ابن القيم في «إعلام الموقعين» (139/1): «هَذَا سُبْحَانَهُ عِبَادَهُ بِمَا آرَاهُمْ مِنَ الْإِحْيَاءِ الَّذِي تَحَقَّقُوهُ وَشَاهِدُوهُ، عَلَى الْإِحْيَاءِ الَّذِي اسْتَبَعْدُوهُ، وَذَلِكَ قِيَاسُ إِحْيَاءِ عَلَى إِحْيَاءٍ، وَاعْتِبَارُ الشَّيْءِ بِنَظِيرِهِ، وَالْعِلَّةُ الْمُوجِبَةُ هِيَ عُمُومُ قُدْرَتِهِ سُبْحَانَهُ وَكَمَالُ حِكْمَتِهِ، وَإِحْيَاءُ الْأَرْضِ دَلِيلُ الْعِلَّةِ. مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ، فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مُنْكَرِي الْبَيْتِ وَقَوْلَهُمْ: ﴿أَمْ ذَا مِثْلًا وَكَأْرَابًا ذَلِكَ رَحْعٌ بَعِيدٌ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٦]. قَالَ سَبَّحَانَهُ: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبْتًا وَحَبَّ لَخَيْبٍ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠]. وَالْحَلُّ بِاسْتِقْنَاءِ مَا طَلَعَ تَضْيِيقُ ﴿رِيقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْفُرُوجُ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١١].

وَنَظِيرُ هَذَا قَوْلُهُ سَبَّحَانَهُ: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَائِدَةً فَلَمَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَكْبَتَتْ مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ بِهَيْجٍ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٥]. ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَيُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتِ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ مَائِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٧].

وَنَظِيرُهُ أَيْضًا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَقٍ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٣]. قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ» (1/293-294): «وَلَمَّا ذَكَرَ إِحْيَاءَ الْأَرْضِ بِالْمَطَرِ، وَاهْتِزَّازَهَا بِإِخْرَاجِ نَبَاتِهَا فِيهِ، نَبَّهَ بِهِ عَلَى الْمَعَادِ فَقَالَ: ﴿مِنْهَا﴾ أَيُّ مِنَ الْأَرْضِ ﴿حَلَقْتَكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٤].

وَمِنْ عَجَائِبِ قُدْرَةِ اللَّهِ ﷻ أَنَّهُ يُخْرِجُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْسَادَ

الْمَوْتَى. بَعْدَ مَا بَلَّيَتْ، وَصَارَتْ تُرَابًا. بِمَاءٍ يُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ، فَيَخْرُجُونَ كَمَا يَخْرُجُ النَّبَاتُ، فَفِي «الصَّاحِحَيْنِ» عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ» قَالُوا: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، أَرْبَعُونَ يَوْمًا؟ قَالَ: أَيْتٌ (9)، قَالُوا: أَرْبَعُونَ شَهْرًا؟ قَالَ: أَيْتٌ، قَالُوا: أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَيْتٌ، ثُمَّ يُنْزَلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً، فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ.»

فَقَبْلَ مَا سَبَقَ ذِكْرُهُ أَنَّ الْمَطَرَ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ، وَهُوَ مِنْ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَمِنْ الْأُمُورِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي يُذَكِّرُنَا بِهَا: نُزُولُ الْقُرْآنِ، وَقِيَامُ النَّاسِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، وَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ ﷻ بَيْنَ هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَتْهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ يُخْرِجُ الْمَوْتِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٦]. وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ. وَالَّذِي خُبْتُ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٨].

قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «إعلام الموقعين» (140/1): «فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّهُمَا إِحْيَاءُ إِنْ، وَأَنْ أَحَدَهُمَا مُقْتَبَرٌ بِالْآخِرِ، مَقِيسٌ عَلَيْهِ، ثُمَّ ذَكَرَ قِيَاسًا آخَرَ أَنَّ مِنَ الْأَرْضِ مَا يَكُونُ أَرْضًا طَيِّبَةً، فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ: أَخْرَجَتْ نَبَاتَهَا بِإِذْنِ رَبِّهَا، وَمِنْهَا مَا تَكُونُ أَرْضًا خَبِيثَةً لَا تُخْرِجُ نَبَاتَهَا إِلَّا نَكِدًا، أَيْ قَلِيلًا غَيْرَ مُنْتَفِعٍ بِهِ، فَهَذِهِ إِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ: لَمْ تُخْرِجْ مَا أَخْرَجَتْ الْأَرْضُ الطَّيِّبَةُ. فَشَبَّهَ سُبْحَانَهُ. الْوَحْيَ الَّذِي أَنْزَلَهُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى الْقُلُوبِ بِالْمَاءِ الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَى الْأَرْضِ بِحُصُولِ الْحَيَاةِ بِهَذَا وَهَذَا، وَشَبَّهَ الْقُلُوبَ بِالْأَرْضِ: إِذْ هِيَ مَحَلُّ الْأَعْمَالِ، كَمَا أَنَّ الْأَرْضَ مَحَلُّ النَّبَاتِ، وَأَنَّ الْقَلْبَ الَّذِي لَا يَنْتَفِعُ بِالْوَحْيِ، وَلَا يَزْكُو عَلَيْهِ، وَلَا يُؤْمِنُ بِهِ، كَالْأَرْضِ الَّتِي لَا تَنْتَفِعُ بِالْمَطَرِ، وَلَا تُخْرِجُ نَبَاتَهَا بِهِ إِلَّا قَلِيلًا لَا يَنْفَعُ، وَأَنَّ الْقَلْبَ الَّذِي آمَنَ بِالْوَحْيِ وَزَكَا عَلَيْهِ، وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ، كَالْأَرْضِ الَّتِي أَخْرَجَتْ نَبَاتَهَا بِالْمَطَرِ، فَالْمُؤْمِنُ إِذَا سَمِعَ الْقُرْآنَ، وَعَقَلَهُ وَتَدَبَّرَهُ: بَانَ أَثَرُهُ عَلَيْهِ، فَشَبَّهَ بِالْبَلَدِ الطَّيِّبِ الَّذِي يُعْرِجُ وَيُخْصِبُ، وَيُحَسِّنُ أَثَرَ الْمَطَرِ عَلَيْهِ، فَيَنْبُتُ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ، وَالْمُعْرِضُ عَنِ الْوَحْيِ عَكْسُهُ، وَاللَّهُ الْمُؤَقِّقُ.»

وَأَخِرُ دَعْوَانَا أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

(9) مَعْنَاهُ: أَتَيْتُ أَنْ أَقُولَ فِي الْخَبَرِ مَا لَمْ أَسْمَعُهُ. «نَهَايَةٌ»





# فتاوى شرعية

فتاوى شرعية

أ. د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

يُجيز جمع العصر إلى الجمعة مطلقاً؛ لا تقديمًا ولا تأخيرًا، لا في سفر ولا في حضر؛ لذلك منعه أكثر أهل العلم مقررين أن من صلى الجمعة من أهل الأعدار يجب عليه أن يصلي العصر في وقتها، خلافًا لمن أجاز الجمع وهو مذهب بعض السلف، ومذهب الجمهور أصح وأقوى ما لم يدخل المسافر الضارب في الأرض مع إمام بلدة مر عليها الجمعة بنية الظهر قصرًا، فإنه - والحال هذه - يسعه دون غيره أن يجمع معها العصر ليتابع سفره؛ لعدم وجوب الجمعة عليه في سفره من جهة، ولأنه جمع بين الظهر والعصر من جهة أخرى.

أما من عداه ممن صلى الجمعة فليس له أن يجمع إليها العصر مطلقاً؛ تقديمًا أو تأخيرًا؛ لعدم ثبوت ترخيص شرعي يقضي بجوازه، والمعلوم أن الأصل في العبادات التوقيف؛ فلا يُشرع منها إلا ما ثبت تشريعاً.

هذا؛ والجمعة ليست بدلاً عن الظهر حتى تأخذ حكم المبدل منه، والحاق الجمعة بالظهر قياساً مع ظهور الفارق؛ ذلك لأن الجمعة صلاة منفردة ومستقلة، لها خصائص تميزها عن الظهر من وجوه كثيرة، وكذا عن سائر الصلوات الأخرى، سواء في شروطها أو أركانها أو هيئتها أو ثوابها وفي يومها وما يُشرع قبلها وبعدها، لذلك لا تجتمع الجمعة مع أي صلاة قبلها كالفجر، ولا صلاة بعدها كالعصر، والعلم عند الله تعالى.

في حكم

## الجمع بين الجمعة والعصر

السؤال:

هل يجوز الجمع بين صلاتي الجمعة والعصر؟  
وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فالأصل في الصلاة وجوب أدائها في وقتها المحدد لها شرعاً؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [سورة النجم: 1-2]، ولأن النبي ﷺ عندما سُئل عن أفضل الأعمال وأحبها إلى الله قال: «الصلاة على وقتها»<sup>(1)</sup>، وقد «أجمع المسلمون على أن الصلوات الخمس مؤقتة بمواقيت معلومة محدودة»<sup>(2)</sup>، غير أنه ثبتت في السنة النبوية نصوص مرخصة لأهل الأعدار في الجمع بين الظهر والعصر، والمغرب والعشاء دفعةً للحرج في السفر والحضر، ولم يرد دليل شرعي

(1) متفق عليه: أخرجه البخاري (527)، ومسلم (85) من حديث عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه.

(2) «المفتي لابن قدامة (370/1)



## في اشتراط حكم القاضي لانعقاد الطلاق

السؤال:

هل يشترط لصحة وقوع الطلاق حكم القاضي؟

الجواب:

الطلاق تصرف شرعي قولي، وهو حق ملكه الله تعالى للرجل خالصاً وجعله بيده، ويمارسه بعبارة وإرادته المنفردة تقصداً لحل قيد النكاح ومفارقة زوجته إذا وجد ما يدعو إلى ذلك، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِمَدَّتْكُمْ﴾ [الطلاق: 1]، وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكُمْ بِهِ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾ [البقرة: 230]، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ [البقرة: 232]، وغيرها من الآيات القرآنية، وفي الحديث المرفوع: «إِنَّمَا الطَّلَاقُ لِمَنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ»<sup>(3)</sup>، ووردت أحاديث أخرى كثيرة تدل على هذا المعنى منها حديث عمر رضي الله عنه: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَلَّقَ حَفْصَةَ ثُمَّ رَاجَعَهَا»<sup>(4)</sup>، وحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كَانَتْ تَحْتِي امْرَأَةٌ، وَكُنْتُ أَحِبُّهَا، وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُهَا فَقَالَ لِي: طَلِّقْهَا، فَأَبَيْتُ، فَأَتَى عُمَرُ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «طَلِّقْهَا»»<sup>(5)</sup>،

ويظهر جلياً أن المخاطب بالتطليق في هذه الآيات والأحاديث هم الأزواج دون غيرهم، والحكمة من ذلك المحافظة على العقد من مخاطر إنهائه لأنته الأسباب وأهونها، إذ لا يخفى أن الرجل في الغالب أكثر تقديرًا لعواقب الأمور وأبعد عن الطيش في

التصرف، وخاصة وهو يعلم تبعات وأعباء الطلاق المالية من المصاريف المتعلقة به والنفقات المترتبة على عاتقه في حالة

(3) أخرجه ابن ماجه (2081)، والبيهقي في الكبرى (15179)، والدارقطني (3991)، والحديث حسنه الألباني في إرواء الغليل (2041).

(4) أخرجه أبو داود (2283)، وابن ماجه (2016)، وابن حبان (4275)، والحاكم (2797).

(5) أخرجه أبو داود (5138)، والترمذي (1189)، وابن ماجه (2088)، وأحمد (4711)، وابن حبان (427)، والحاكم (2798)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وحسنه الألباني في الصحيحة، (919)

إيقاعه للطلاق، الأمر الذي يحمله على التأنى والتروي فيه، وتقدير عواقب تصرفاته مع زوجته، بخلاف المرأة. إن قدر أن الطلاق بيدها، فلا تتأني في إيقاعه. غالباً. لعاطفتها الجياشة وسرعة انفعالها. من جهة، وعدم تضررها مالياً بتكاليف الطلاق وتنفقاته. من جهة أخرى..

وإذا لم يجعل الله الطلاق بيد الزوجة مع أنها شريكة زوجها في العقد والحياة الزوجية؛ فلا حق للرجل الأجنبي فيه من باب أولى.



هذا؛ وإن تقرر أن للزوج حقاً منفرداً في حل قيد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه، إلا أن الزوج يجوز له. على أرجح قولي العلماء. أن يوكل غيره عن نفسه في طلاق زوجته منه، كما يجوز أن يفوض إلى زوجته حقه في طلاق نفسها منه، وهو ما عليه مذهب جماهير أهل العلم من الأئمة الأربعة وغيرهم؛ لأن الطلاق تصرف شرعي قولي تصح النيابة فيه والتوكيل أو التفويض، كسائر التصرفات القولية الأخرى التي يملكها الموكل كالبيع والإجارة وغيرهما.

وتستثنى قضايا الزوجين التي ترفع إلى القاضي الشرعي



أَقْطَعَ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ»<sup>(6)</sup>.

قال النووي:

«وفي هذا الحديث دلالة لمذهب مالك والشافعي وأحمد وجماهير علماء الإسلام وفقهاء الأمصار من الصحابة والتابعين فمن بعدهم، أن حكم الحاكم لا يحيل الباطن ولا يحل حراماً، فإذا شهد شاهدًا زور لإنسان بمال فحكم به الحاكم؛ لم يحل للمحكوم له ذلك المال، ولو شهدا عليه بقتل لم يحل للولي قتله مع علمه بكذبهما، وإن شهدا بالزور أنه طلق امرأته لم يحل لمن علم بكذبهما أن يتزوجها بعد حكم القاضي بالطلاق، وقال أبو حنيفة رحمته الله: يحل حكم الحاكم الفروج دون الأموال، فقال: يحل نكاح المذكورة، وهذا مخالف لهذا الحديث الصحيح وإجماع من قبله، ومخالف لقاعدة وافق هو وغيره عليها، وهي أن: «الأبضاع أولى بالاحتياط من الأموال»<sup>(7)</sup>، والعلم عند الله تعالى.

(6) متفق عليه: أخرجه البخاري (7169)، ومسلم (1713) دون قوله «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ».

من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

(7) «شرح مسلم» للنووي (6/12).



للفصل فيها، وذلك في حالات خاصة، فيجوز للقاضي أن يحكم بالتفريق بين الزوجين إذا ما حصلت أسبابه كالتفريق بسبب الإيلاء أو الظهار أو اللعان، أو بسبب الضرر، أو للعيوب المانعة من الاستمتاع، أو بسبب إسلام أحد الزوجين أو رده، أو التفريق لفقدان الزوج أو لعدم الإنفاق، وغير ذلك من الأسباب التي في بعضها خلاف، وقد يكون الاختلاف في تفاصيلها.

وللقاضي أن يرفع الخلاف في القضايا المطروحة عليه ذات الصبغة الاجتهادية، وحكمه نافذ إذا ورد على سبب صحيح موافق لحكم شرعي. نصاً كان أو إجماعاً. وقوي دليلاً؛ لأن مهمة القاضي الشرعي هي امتداد مهمة الرسل، تتمثل في فك النزاع بين المتخاصمين برفع الظلم والفصل في الخصومة بالحق والعدل، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ المائدة: 25، لذلك فحكم القاضي ينتقض بالخطأ في السبب والاجتهاد، فإن كان الحكم مرتباً على سبب باطل كشهادة الزور، فإذا شهد شاهدًا زور عند القاضي على طلاق امرأة وحكم القاضي بالطلاق؛ فإذا حصل العلم بالكذب فلا ينفذ حكم القاضي ولا تطلق من زوجها بقضائه، ولا يجوز لها أن تتزوج من آخر، وأما الخطأ في الاجتهاد. إذا كان القاضي أهلاً له؛ فإنه ينتقض وجوباً بمخالفة نص صريح من كتاب أو سنة ولو كانت آحاداً، وينتقض أيضاً وفاقاً لمالك والشافعي، بمخالفة القياس الجلي، وزاد مالك مخالفة القواعد الأساسية.

ومعنى ذلك أن القاضي لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً، فلو أن زوجاً أوقع طلاقاً ثلاثة؛ فإن زوجته لا تحل له بعد ذلك حتى تنكح زوجاً غيره، ولا ينفذ حكم القاضي إذا حكم بحلها؛ لأن حكمه لا يحل الحرام، أما إذا كان في نوع الطلقات خلاف اجتهادي؛ فإن حكم القاضي يرفع الخلاف بالضوابط السابقة، ويشهد لذلك قوله ﷺ: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ، وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَحَبَّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ؛ فَأَقْضِي نَحْوَ مَا أَسْمَعُ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا، فَلَا يَأْخُذْهُ، فَإِنَّمَا



## في ضابط الحرج وحالات الجمع بين الصلاتين

السؤال:

ما هو ضابط الحرج في الجمع بين الصلاتين في الشتاء؟  
وإذا حاك في صدر المرء حرج من جمع الإمام، فهل له أن  
ينوي معه العشاء نافلة ثم يصلّيها في بيته عند دخول  
وقتها؟ وبارك الله فيكم.

الجواب:

الحَرْجُ في الجملة هو ما أدى إلى مشقة زائدة في البدن أو  
النفس أو المال في الحال أو المال، قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ  
فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [البقرة: 178]، أي: ما كلفكم ما لا تطيقون وما  
ألزمكم بشيء يشق عليكم إلا جعل الله لكم فرجاً ومخرجاً.  
ومن الحالات التي تسبب الحرج ويرخص فيها الجمع  
بين الصلاتين عند وجوده: السفر، والمطر، والمرض، والحاجة  
العارضة وغيرها.

أما الحالات التي يجوز فيها الجمع بين الصلاتين في الحضر  
في فصل الشتاء غالباً فمنها: المطر، والبرد الشديد، والرياح  
العاصف، والوحل الكثير، والثلج ونحوها، أما المطر فيجوز فيه  
الجمع سواء كان نازلاً أو متوقع النزول، أما البرد والثلج والوحل  
فيجوز فيها الجمع وإن لم يكن المطر نازلاً لحصول الضيق  
والحرج على المكلفين، والمشقة تجلب التيسير، ولا يخفى أن  
الصلاة في المسجد جمعاً أولى من الصلاة في البيوت مفرقة،  
ولأن ما انعقد عليه الإجماع أولوية إقام الصلاة المفروضة في  
المسجد جماعة على إقامتها في البيوت قولاً واحداً.

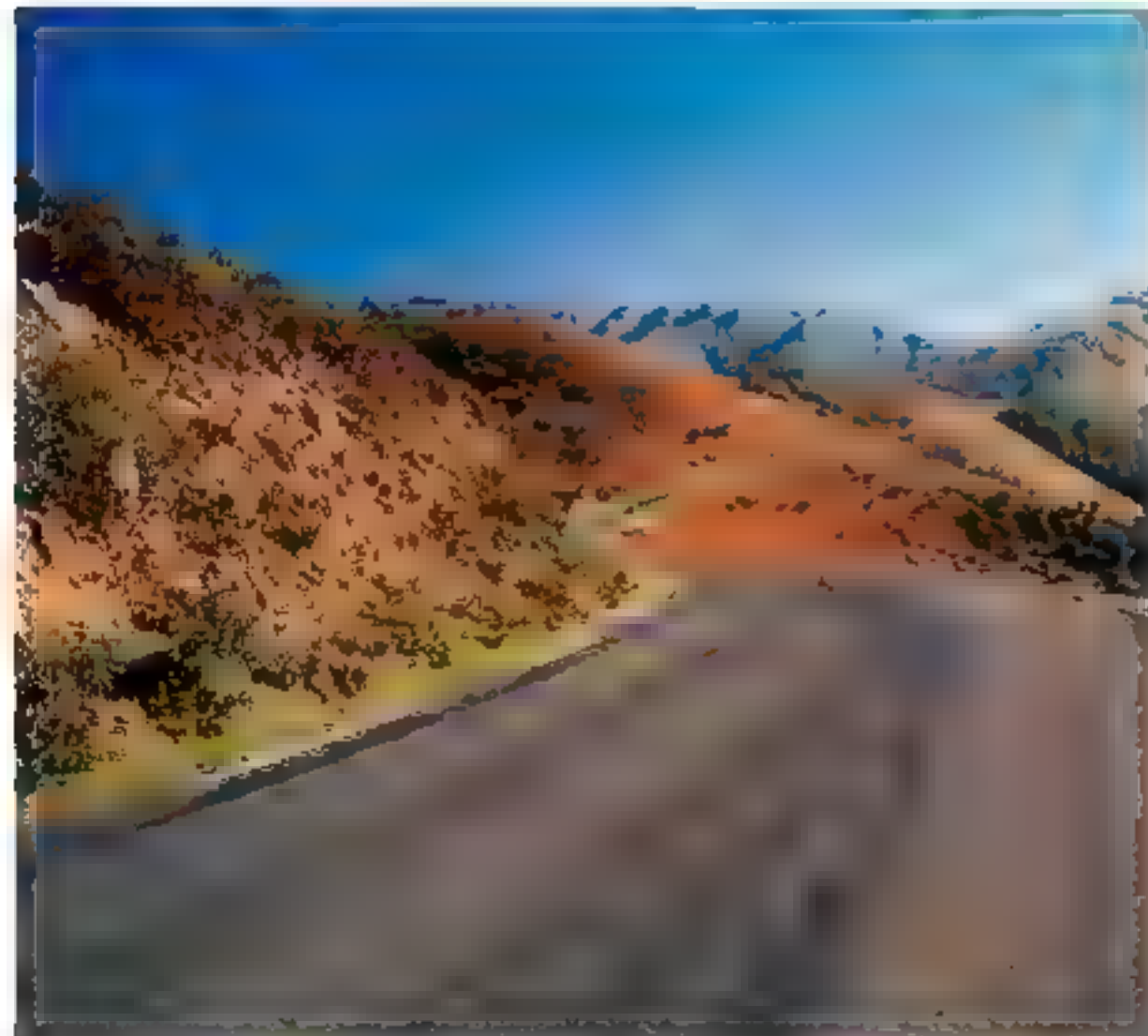
أما إن جمع الإمام مع انتفاء الحرج كلياً فلمقتدي أن ينوي به  
فضل الجماعة نفلاً ثم يقيمها فرضاً بعد دخول وقتها في المسجد  
مع المتخلفين عن الصلاة أو في البيت مع جماعة إن أمكنه ذلك؛  
لقوله ﷺ في قصة الرجلين: «إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رَحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا

مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيًا مَعَهُمْ، فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ» (8).

علماً أن الجمع لا يختص بالسفر، وإنما يتعلق بالحرج  
والحاجة، بخلاف القصر فإنه يتعلق بالسفر، إذ القصر سنة  
رائية واجبة على الرّاجح، والجمع رخصة عارضة، وعليه فلا  
يجوز اتخاذ الجمع عادة يترخص بها مع تخلف علقه المتمثلة  
في دفع الحرج والمشقة أو وجود الحاجة، قال النووي رحمه الله:  
«وذهب جماعة من الأئمة إلى جواز الجمع في الحضر للحاجة  
لأن لا يتخذ عادة، وهو قول ابن سيرين، وأشهب من أصحاب  
مالك، وحكاها الخطابي عن القفال الشاشي الكبير من أصحاب  
الشافعي عن أبي إسحاق المروزي عن جماعة من أصحاب  
الحديث، واختاره ابن المنذر، ويؤيده ظاهر قول ابن عباس: «أَرَادَ  
أَنْ لَا يُحْرَجَ أُمَّتُهُ» (9) فلم يعلله بمرض ولا غيره» (10).

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب  
العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه  
إلى يوم الدين، وسلم تسليماً.

(8) أخرجه الترمذي (219)، والنسائي (858)، وأحمد (17474) وأخرجه أبو داود  
(575) بلفظ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فِي رَحَالِهِ ثُمَّ أَتَى الْإِمَامَ وَلَمْ يَصِلْ، فَلْيَصِلْ مَعَهُ  
فَإِنَّهَا لَهُ نَافِلَةٌ..» من حديث يزيد بن الأسود العامري رحمه الله. وصححه النووي في  
«الخلاصة» (1/ 271)، وابن الملقن في «البدر المنير» (4/ 412)، والألباني في  
«صحيح الجامع» (667).  
(9) أخرجه مسلم (705).  
(10) «شرح مسلم للنووي» (5/ 219).





## لله در هاتيك الهمم!

## نماذج من همم المعاصرين

إبراهيم بن حليلة  
O إمام خطيب، الجزائر

محمد الأمين الشنقيطي (ت 1393 هـ، 1974 م):

العلم البحر المحيط، فخر بلاد شنقيط، المفسر الأصولي الفقيه، والعالم الجليل النبيه، من كان يُشبهه بآبن تيمية في قوة الاستحضار، فله درّه من عالم خلت من مثله الديار.

واليك - أخي القارئ - هذه القصّة اللطيفة، وهي غيض من فيض، وقطرة من بحر ممّا كانت تتطوي عليه نفس هذا العلم الفذ من همّة عالية، ينقلها عنه تلميذه الشيخ عطية سالم رحمه الله فيقول: حدّثني رحمه الله قال: جئت للشيخ في قراءتي عليه فشرح لي كما كان يشرح، ولكنه لم يشف ما في نفسي على ما تعودت، ولم يرو لي ظمئي، وقمت من عنده وأنا أجدي في حاجة إلى إزالة بعض اللبس، وإيضاح بعض المشكل، وكان الوقت ظهرًا، فأخذت الكتب والمراجع فطالمت حتّى العصر، فلم أفرغ من حاجتي، فعاودت حتّى المغرب، فلم أنته أيضًا، فأوقد لي خادمي أعوادًا من الحطب أقرأ على ضوئها كمادة الطلاب، وواصلت المطالعة وأتاول الشّاهي الأخضر كلّما مللت أو كسلت، والخادم بجواري يوقد الضوء حتّى انبثق الفجر وأنا في مجلسي لم أقم إلا لصلاة فرض أو تناول طعام، وإلى أن ارتفع النهار وقد فرغت من درسي وزال عني ليسي، ووجدت هذا المحلّ من الدّرس كغيره في الوضوح والفهم، فتركت المطالعة ونمت وأوصيت خادمي أن لا يوقظني لدرسي في ذلك اليوم اكتفاء بما حصلت عليه واستراحة من عناء سهر البارحة.

فقد بات مفكرًا فيها فأضحت لفهم القدم خافضة الجناح<sup>(1)</sup>  
قال الشيخ عطية، معلقًا: وإنّ هذا لدرس لأبنائه، ومنهج لطلاب العلم في الصّبر والدّأب والمثابرة وقد نفعتني الله بهذه الحادثة في دراستي وتدريسي وخاصة في صورة مشابهة في الفرائض لم أكن درستها على أحد<sup>(2)</sup>.

(1) من ترجمة تلميذه الشيخ عطية سالم، انظرها في ملحق أصواء البيان (282، 281/10) بيروت، لبنان، دار الكتب العلميّة، الطبعة الثالثة، 2006م.

(2) المصدر نفسه.

إنّ مطالعة سير العلماء لعدّة أثر يبيع في التّلوّس، تحدوها لاقتناء الأثر، والشّبه بالكمال ممّن هبوا إلا أنّ كثيرًا ممّن ألف الرّاحة وتوسّد الخمول واقتصر الكسل: إنّما سمع عن سير السابقين من القرون الأولى تصدّر بأصداق وأهية كقولهم مثلاً: الوقت ليس كالوقت، وإنّ زمتهم مليء بالبركة، خال من الفتن والفتنات... وفلم يجزّ من الحجج التواحيات، إلا أنّك إن حاججتهم بما وصل إليه علماء زمانهم حججتهم، فهؤلاء علماءنا عاشوا معنا وبين أظهرنا، وذاقوا من النّصن التي ذاقنا وأظلمت لهم التّليّيات التي أظلمنا، فلم يشتم ذلك أبدًا عن مواصلة التّطلب، وركبت متن العلم مع من ركب، حتّى صاروا في هذا العصر أشهر من نار على علم، ومن أول من يُذكر إذا ذكرت الهمم، فهم حجة على بني عصرهم من الطّلاب، وقدوة صالحة لمن رام طريق العلم من ذوي الألباب، وأدرك الآن أيّها القارئ الكريم تستروح بين جنات العلماء تستشق من هبّيرها، وتأكل من شمّارها، وتستقي من غدّيرها.



محمد البشير<sup>(3)</sup> الإبراهيمي (ت 1385 هـ - 1965 م):

هو حسنة الأيتام، حامي العربية والإسلام، فخر الجزائر، المستودع قلبه من المحفوظات ما ينفد.. مع تسطيره.. حبر المحابر؛ محمد البشير الإبراهيمي نسباً الجزائري موطناً، الذي يحقق بمجيب حفظه ما نقرأه من غرائب الحفظ عن سلفنا.

#### ○ حافظة غريبة وهمة عجيبة:

وسأدعك أيها القارئ تسمتع وتتعجب.. في آن واحد.. مما يقصّه علينا البشير عن نفسه وهو في حداثة الطلب، وكيف عرف شيخه وعمه محمد المكي تصريف هذه الذاكرة العجيبة والحافظة الغريبة، قال: «... فحفظت القرآن حفظاً متقناً في آخر الثامنة من عمري، وحفظت معه.. وأنا في تلك السن.. نتيجة للتتويج<sup>(4)</sup> الذي ذكرته.. «ألفية ابن مالك» و«تلخيص المفتاح»، وما بلغت العاشرة حتى كنت أحفظ عدة متون علمية مطولة، وما بلغت الرابعة عشرة حتى كنت أحفظ ألفيتي العراقي في الأثر والسير، ونظم الدول لابن الخطيب ومعظم رسائله المجموعة في كتابه «ريحانة الكتاب»، ومعظم رسائل فحول كتاب الأندلس كابن شهيد وابن أبي الخصال وأبي المطرف ابن أبي عميرة، ومعظم رسائل فحول المشرق كالصّابي والبيديع، مع حفظ التعليقات والفضليات وشعر المتنبي كله وكثير من شعر الرضي وابن الرومي وأبي تمام والبحثري وأبي نواس، كما استظهرت كثيراً من شعر الثلاثة: جرير والأخطل والفرزدق، وحفظت كثيراً من كتب اللغة كاملة كـ «الإصلاح» و«الفصيح»، ومن كتب الأدب كـ «الكامل» و«البيان» و«أدب الكاتب»، ولقد حفظت وأنا في تلك السن أسماء الرجال الذين ترجم لهم «نفع الطيب» وأخبارهم وكثيراً من أشعارهم، إذ كان «نفع الطيب».. طبعة بولاق.. هو الكتاب الذي تقع عليه عيني في كل لحظة منذ فتحت عيني على

(3) تنبيه: يوم صنيع الزركلي عند ترجمته للإبراهيمي في «الأعلام» (54/6) بأن اسم أبيه «البشير» إذ قال: «محمد بن بشير بن عمر الإبراهيمي» وليس الأمر كذلك؛ فـ «البشير» هو اسمه، أمّا اسم أبيه فهو «محمد السعدي» كما أثبتته الإبراهيمي نفسه قائلاً: «أنا محمد البشير بن محمد السعدي بن عمر بن محمد السعدي بن عبد الله بن عمر الإبراهيمي» انظر: «الأثر» (163/5) مقال: «من أنا؟».

(4) أي تنويج الموضوعات والمحفوظات.

الكتب، وما زلت أذكر إلى الآن مواقع الكلمات من الصفحات وأذكر أرقام الصفحات من تلك الطبعة، وكنت أحفظ عشرات الآيات من سماع واحد مما يحقق ما نقرأه عن سلفنا من غرائب الحفظ<sup>(5)</sup>.

قلت: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، ولكن الشأن ليس في الحافظة وحدها.. وإنما لذات شأن.. فكم من ذي حافظة أتت عليها همته السافلة بالتعطيل، فهو مقعد ليس له إلى تحصيل العلم من سبيل، وإنما الشأن كل الشأن في الهمة التي تبغي الاستزادة من العلم، ولا يطيب لها رقاد حتى تقرأ عينها بنصيب وافر من الحفظ والفهم، واليك تنمّة الكلام تجد مصداق ما ذكرت لك من سمو همة هذا الإمام، قال: «وكان عمي يشغلني في ساعات النهار بالدروس المرتبة في كتب القواعد وحدي أو مع الطلبة ويمتحنني ساعة من آخر كل يوم في فهم ما قرأت فيطرب نصحة فهمي، فإذا جاء الليل أملئ علي من حفظه.. وكان وسطاً.. أو من كتاب ما يختار لي من الآيات المفردة أو من المقاطيع حتى أحفظ مائة بيت، فإذا طلبت المزيد انتهرني وقال لي: إن ذهرك يتعب من كثرة المحفوظ كما يتعب بدنك من حمل الأثقال، ثم يشرح لي ظواهر المعاني الشعرية، ثم يأمرني بالنوم<sup>(6)</sup>».

#### ○ التهامه الكتب يسليه عن عاهته:

وقال رحمه الله: «فلما بلغت التاسعة أصيبت رجلي اليسرى بمرض، وكان للإهمال والبعد عن التطبيب المنظم أثر كبير في إصابتي بعاة العرج في رجلي، وقد أنساني ألمها والحزن عليها ما كنت منكباً عليه من التهام كتب كاملة بالحفظ، فكان لي بذلك أعظم سلوى عن تلك العاهة<sup>(7)</sup>».

أقول: فلا غرو إذن أن يكتب هؤلاء الأعلام أسماءهم في سجل التاريخ بحروف من ذهب!

(5) «الأثر» (164/5 - 165).

(6) «الأثر» (164/5 - 165).

(7) نفسه.



○ الشيخ في حلب:

ومن عادتي منذ بضع سنين أن أسافر إلى حلب أسبوعاً من كل شهر، أقضيه أو أقضي غالبه في مكتبته الوحيدة العامرة بالمخطوطات، وهي «مكتبة الأوقاف الإسلامية»، أقضي فيها ساعات من كل يوم في دراسة مخطوطاتها، ونسخ ما هو ضروري منها لمشروعاتي العلمية، وعلاوة على هذا فإنني أدارس السنة وعلومها مع بعض الراغبين في العلم فأقوم بإلقاء عدد من الدروس في كل أسبوع<sup>(11)</sup>.

سل عنه مكتبة بل مكتبات هدى  
تربّع الشيخ في أرجائها وربما  
ما كان يسأم من عيش بها أبداً  
وكان يهجر فيها الصُحب والعنبا  
ولا يفارقها حرصاً على زمن  
حتى يطالع منها الدقّ والسُهبا  
فيفصم اللؤلؤ المكنون عن زبد  
ويطعم العسل المعسول والرطبا<sup>(12)</sup>

(11) نفسه.

(12) «محدث العصر» لسمير الزهيري، والأبيات من قصيدة في رثاء العلامة الألباني  
تخلّط بقلم: أبي المضل عادل ابن المحبوب المغربي. لحن: «الإمام الألباني دروس  
ومواقف وصبر»، للدكتور عبد العزيز السدحان (200). I.

محمد ناصر الدين الألباني (ت 1420 هـ - 1999 م):

المحدث البار، والفقيه الورع، الذي برز الأقران في هذا الزمان، صاحب التصانيف الماتعة التي طارت بها الركبان، مجدد علم الحديث في هذا العصر، وناشر السنة في كل قطر ومصر. وهذا الإمام أحد العلماء الذين ضربوا بعلوهمهم أروع الأمثلة، فاسمع إليه لتتحقق من صدق المقال.

يقول رحمه الله: «وسائر الوقت أصرفه في سبيل طلب العلم، والتأليف، ودراسة كتب الحديث: وخاصة المخطوطات منها في المكتبة الظاهرية؛ ولذلك فإنني ألزم هذه المكتبة ملازمة الموظفين فيها لها؛ ويتراوح ما أقضيه من الوقت فيها ما بين ست ساعات وثمان ساعات يومياً على اختلاف النظام الصيفي والشتوي في الدوام فيها»<sup>(8)</sup>.

○ اهتبال الفرص في الأسفار:

بعد سفر مضين ورحلة اضطرارية شاقة من عمان إلى دمشق ثم إلى بيروت أين يزور الشيخ صديقاً قديماً له، يحكي لنا فيقول: «فلما استقر في منزله قراري، وارتاح من وعناء السفر بالي، كان من الطبيعي جداً أن أهنئ فرصة هذه الغربة الطارئة، فأتوجه بكلّيتي إلى الدراسة والمطالعة في مكتبته العامرة الزاخرة بالكتب المطبوعة منها والمخطوطة النادرة، وفيها أكثر المصادر التي تلزمني، وكثير مما ليس في مكتبتي في دمشق»<sup>(9)</sup>.

○ الشيخ في مصر

وفي مدة إقامتي في القاهرة كنت أتردد. كلما سنحت لي الفرصة. إلى دار الكتب المصرية لدراسة مخطوطات كتب الحديث فيها، وكذلك فعلت حين سافرت منها إلى الإسكندرية، فكنت أتردد إلى مكتبته المعروفة بالمكتبة البلدية، وقد استفدت من المكتبتين فوائد هامة جمّة.

ونسخت بيدي من المكتبة الثانية رسالة للحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله يحقق القول فيها في الأحاديث التي استخرجها الحافظ القزويني من كتاب «مصاييح السنة» وحكم عليها بالوضع<sup>(10)</sup>.

(8) «حياة العلامة الألباني بقلمه» جمع وإعداد: عصام موسى هادي (9).

(9) المصدر نفسه (19).

(10) المصدر نفسه (24).





محمود محمد شاكر (ت1418هـ-1998م):

الأديب الأريب الذي نذر حياته للدفاع عن لغتنا، والفارس الرهيب الذي وقف في وجوه الكائدين لنا، العابثين بمصادرنا، المنظرين لفساد الحياة الأدبية، وتفريغ الأجيال من الثقافة العربية، فكان بذلك منافحاً عن الإسلام حارساً له، إذ الدفاع عن العربية دفاع عنه، فله دُرّة، كم تعب في سبيل هذه الأهداف النبيلة، ولكم عانى لتحقيق تلك الغايات الجليلة، ولكن كثيراً من مثقفيها - فضلاً عن غيرهم - لا يعرفون اسم هذا الرجل فكيف بكتاباتة؟

فاسمع إلى شيخ العربية أبي فخر يحدثك عن حاله، علّها تذكي نار همّتك، وتوقظك من رقدتك.

يقول الأستاذ:

«فأنا الآن مجيبك عن هذا السؤال<sup>(13)</sup> بإيجاز جامع - على طوله - فإنّ هذا الإحساس القديم المبهّم المتصاعد بفساد الحياة الأدبية، قد أفضى بي، كما حدثتك في الفقرات الثلاث الأولى: (3.1)، إلى إعادة قراءة الشعر العربي كلّه أولاً، ثمّ قراءة ما يقع تحت يدي من هذا الإرث العظيم الضخم المتنوع من تفسير وحديث وفقه، وأصول فقه وأصول دين... وملل ونجل، إلى بحر زاخر من الأدب والنقد والبلاغة والنحو واللغة، حتّى قرأت الفلسفة القديمة والحساب القديم، والجغرافيا القديمة، وكتب النجوم وصور الكواكب، والطب القديم ومفردات الأدوية، وحتّى قرأت البيزرة والبيطرة والفراصة... بل كلّ ما استطعت أن أقف عليه بحمد الله سبحانه، قرأت ما تيسر لي منه، لا للتمكّن من هذه العلوم المختلفة، بل لكي ألاحظ وأتبيّن وأزيح الثرى عن الخبيء والمدفون»<sup>(14)</sup>.

أقول: إذا أردت معرفة ثمرة هذه القراءة، ونتيجة هذا

(13) السؤال هو ما ذكره قبل هذا الكلام بأسطر قائلًا: كيف نشأ الخلاف؟ ولم نشأ الخلاف بيني وبين هذه «المناهج الأدبية» السائدة؟

(14) «رسالة في الطريق إلى ثقافتنا» (23-24)، وقد طبعت هذه الرسالة مع كتابه «المتنبّي»، وهي رسالة نافعة جدًّا تكشف كثيراً من الحقائق عن فساد الحياة الأدبية والثقافية عند مثقفيها وتكشف زيف الاستشراق والمستشرقين، ومن تخرّج من مدارسهم وصار بوقاً لهم من كتاب وأدباء مشهورين.

الجهد سل عنها «أباطيل وأسمار»، وكتاب «المتنبّي» و«القوس العذراء» و«نمط صعب ونمط مخيف»، وغيرها من أبناء لبّه ينبؤوك بإحكام.

□ □ □

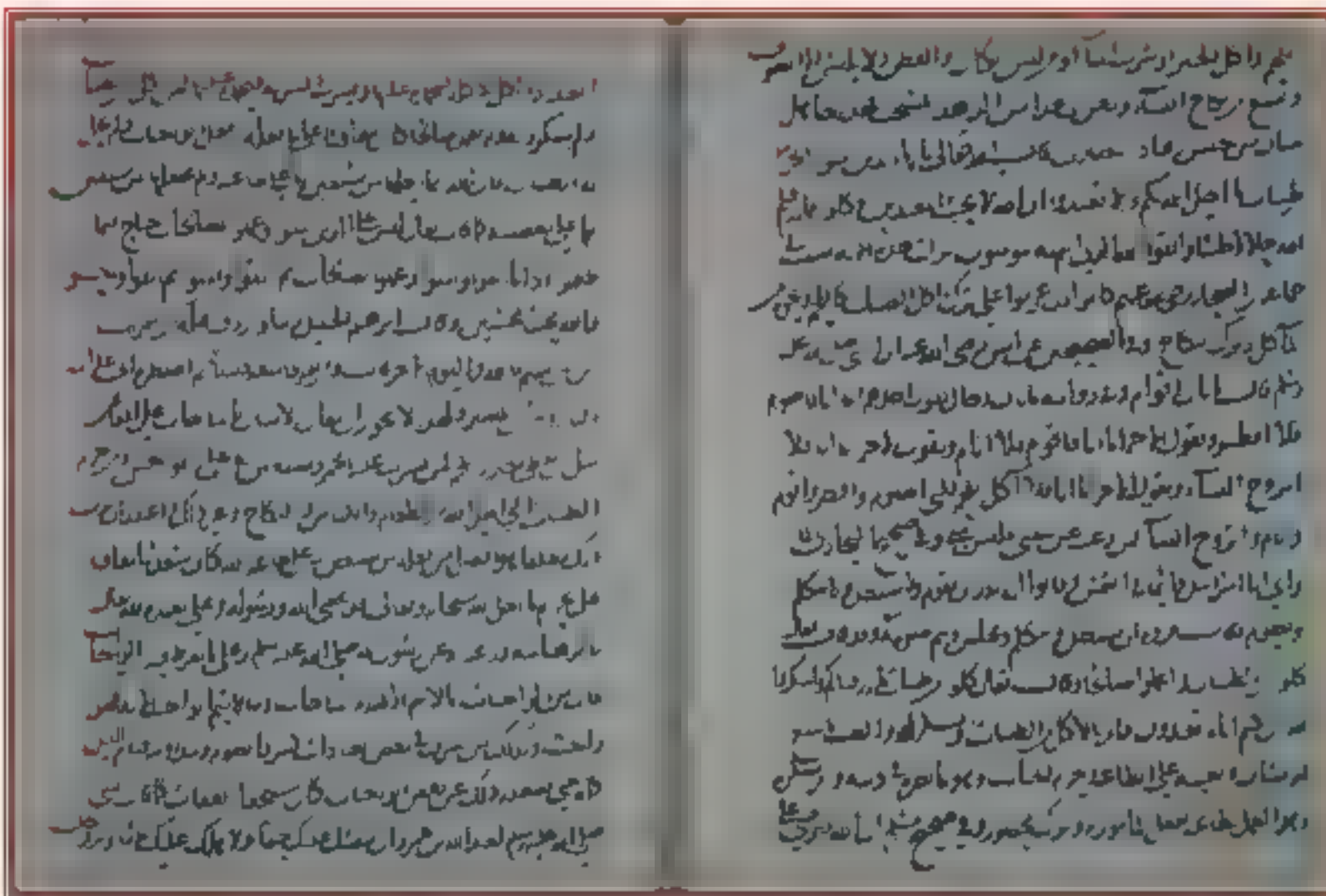
فهذه - أخي القارئ - شذرات من همم القوم لك نقلت، وبها - عن كثير من مواقفهم في التحصيل - مثلتُ، وما قصدت الاستقصاء إذ ذاك يطول والمقام لا يسمح، وحسبك من القلادة ما أحاط بالعنق، وأختم هذه الجولة بكلمة للعلامة الإبراهيمي إذ يقول: «وبها - يعني العصابة العالمة - نقيم الحجّة على شبابنا الذي نعده للميراث والاستخلاف، والذي فتنته الفتن وألتهته الملهيات عن التحصيل للعلم، وبهم نضرب الأمثال ليدرك الفافل وينشط الخامل، وإنّ في سير الكاملين لذكرى للمقصرين والخاملين»<sup>(15)</sup>.

وصلّى الله وسلّم على سيّد الأولين والآخرين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

(15) «الأثر» (186/2).







# مسألة في ضوابط الأخذ بالمباحات

لشيخ الإسلام  
عبد الرحمن بن عبد الله بن قدامة  
المازني  
1068هـ  
في كتابه  
مغني المحتاج

اختلفت نظرة الناس اليوم إلى المباحات التي أنعم الله بها على خلقه، فمنهم من أغرق نفسه في التلذذ بها من غير رجوع إلى الضوابط الشرعية في التعامل معها، ومنهم من قتر على نفسه ظاناً أن ذلك من الزهد في الدنيا وملذاتها، وجاء فريق ثالث فنظر إلى هذه المباحات نظرة شرعية، فتوسط في الأخذ بها من غير إسراف ولا تقثير، وذلك أن شريعة الإسلام دعت إلى التوسط في كل شيء؛ بل إن مبدأ التوسط هو الذي ميز شريعتنا عن بقية الشرائع السماوية، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: 143].

ومن هنا كانت نظرة الإسلام في الأخذ بالمباحات والملاذات التي أنعم الله بها على عباده نظرة تتصف بالتوسط بين الإغراق فيها دون تمحيص، وبين الزهد فيها دون تعقل وتمييز، فأباح الإسلام التمتع بالطيبات التي أخرج الله لعباده بشرطين: عدم الإسراف فيها، وأداء شكر المنعم بها بفعل ما أوجب وترك ما حرم، كما أنكر في الوقت نفسه على من حرم على نفسه أو غيره الأخذ بهذه المباحات ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِبِئَارِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا حَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الأعراف: 32]. ولما كانت هذه المسألة محل نظر وتأمل، وحصل فيها الإشكال، ووقع الخلاف بين فئات الناس، كتب فيها العلماء، ودرسها الفقهاء، فجمعوا أدلتها، ونظروا في مقاصدها.

ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية الحراني رحمه الله (ت 728هـ)؛ فإن له فيها كلاماً جامعاً، مبنياً على الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة، متصفاً بالتحقيق والتحليل والتوضيح. وكتب شيخ الإسلام في هذه المسألة ضمن فتوى له، نُشرت في «مجموع فتاويه» (22/133-139).

وقد عثرتُ لها - بفضل الله تعالى - على نسخة خطية، ضمن مجموع المكتبة السليمانية بتركيا برقم (159)، فقابلتُ بين المخطوط والمنشور، ورأيتُ بينهما بعض الفروق، فنبهتُ على بعضها، وأصلحتُ الأخطاء الواقعة فيهما، وكملتُ النواقص، لأجل إخراج نص متكامل قريب مما كتبه المؤلف.

وهذا نص الفتوى:



مسألة:

في رجل ترك دخول الحمام والترفة والتنزه عن الأقمشة الثمينة<sup>(1)</sup>، مثل: الحرير والكتان المتغالي<sup>(2)</sup> في تحسينه، وما ناسبهما، في تركه حرام أم لا؟<sup>(3)</sup>

الجواب:

الحمد لله، أمّا ما حرّمه الله ورسوله كالحرير، فإنه يُثاب على تركه، كما يُعاقب على استعماله<sup>(4)</sup>.

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ»<sup>(5)</sup>.

وقال عن الذهب والحرير: «هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي حِلٌّ لِإِنَاثِهِمَا»<sup>(6)</sup>.

وأما المباحات، فيُثاب على ترك فضولها، وهو ما لا يحتاج إليه لمصلحة دينه، كما أن الإسراف في المباحات منهي عنه.

كما قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأنعام: 31].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الأنعام: 131].

وقال تعالى: ﴿وَأَتَّبِعْ آلَ الْذِّكْرِ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [الشعراء: 13].

وقال تعالى إخباراً عن الكفار: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدَّبْتُمْ حَتَّىٰ تَكُونُوا فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأنعام: 20]، الآية.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [الأنعام: 19].

وقال تعالى: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْنِ حَقًّا وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تُذِرْ بَيْرًا﴾ [الأنعام: 19].

(1) في «مجموع الفتاوى»: وسئل عن التنزه عن الأقمشة الثمينة.

(2) زيادة من «المجموع».

(3) في «المجموع»: هل في ترك ذلك أجر أم لا؟ أفتونا مأجورين.

(4) في «المجموع»: على فعله.

(5) أخرجه البخاري (5832) ومسلم (2073)، من حديث أنس رضي الله عنه، وله عندهما شواهد.

(6) أخرجه أبو داود (4057) والترمذي (5144) وأحمد (750)، من حديث علي رضي الله عنه، وله شواهد.

لربّه، كفوراً<sup>(7)</sup> ﴿[سورة الأنعام: 17]﴾.

والإسراف في المباحات هو بمجاوزة الحد، وهو من العدوان المحرم، وترك فضولها هو من الزهد المباح.

وأما الامتناع من فعل المباحات مطلقاً، كالذي يمتنع من أكل اللحم، وأكل الخبز، أو شرب الماء، أو من لبس الكتان والقطن، ولا يلبس إلا الصوف، ويمتنع من نكاح النساء، ويظن أن هذا من الزهد المستحب، فهذا جاهل ضال من جنس زهاد النصاري.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَسُدُّوا إِلَيْكُمْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (٨٧) ﴿وَكُلُوا وَمِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨) ﴿[سورة المائدة: 102]﴾.

نزلت هذه الآية بسبب: في جماعة من الصحابة حينئذ كانوا قد عزموا على ترك أكل الطيبات كاللحم ونحوه من المأكّل وترك النكاح.

وفي «الصحيحين»<sup>(7)</sup>: عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ. فِي رِوَايَةٍ: مَا بَالُ رِجَالٍ. يَقُولُ أَحَدُهُمْ: أَمَّا أَنَا فَأَصُومُ فَلَا أَفْطِرُ، وَيَقُولُ الْآخَرُ: أَمَّا أَنَا فَأَقُومُ فَلَا أَنَامُ، وَيَقُولُ الْآخَرُ: أَمَّا أَنَا فَلَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، وَيَقُولُ الْآخَرُ: أَمَّا أَنَا فَلَا أَكُلُ اللَّحْمَ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ، وَأَقُومُ وَأَنَامُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي».

وفي «صحيح البخاري»<sup>(8)</sup>: لما رأى أبا إسرائيل قائماً في الشمس<sup>(9)</sup>، وقالوا: إنه نذر أن يقوم ولا يستظل، ولا يتكلم، ويصوم، فقال: «مُرُوهُ أَنْ يَسْتَظِلَّ، وَيَتَكَلَّمَ، وَيَجْلِسَ، وَيَتِمَّ صَوْمُهُ».

وقد قال تعالى: ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [الأنعام: 51]. وقال تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ [سورة النحل: 131].

فأمر بالأكل من الطيبات، والشكر له.

والطيب: ما ينفع الإنسان، ويعينه على الطاعة<sup>(10)</sup>.

(7) البخاري (5063) ومسلم (1401)، من حديث أنس رضي الله عنه.

(8) «صحيح البخاري» (6704)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(9) جملة الحديث هنا جاءت مختصرة. وفي «مجموع الفتاوى»: وفي صحيح البخاري أن النبي ﷺ رأى رجلاً قائماً في الشمس فقال: «مَا هَذَا؟» قالوا: هذا أبو إسرائيل، الحديث.

(10) جملة «ويعينه على الطاعة» ليست في «مجموع الفتاوى».



وحرّم الخبائث، وهو: ما تضره في دينه<sup>(11)</sup>.

وأمر بشكره، وهو: العمل بطاعته، بفعل المأمور به، وترك المحظور<sup>(12)</sup>.

وفي «صحيح مسلم»<sup>(13)</sup>: «إِنَّ اللَّهَ لَيَرْضَى عَلَى الْعَبْدِ إِذَا أَكَلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدُهُ عَلَيْهَا وَيَشْرَبُ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدُهُ عَلَيْهَا».

فمن أكل من الطيبات، ولم يشكر ربه، ولم يعمل صالحاً، كان معاقباً على ما فعله من ترك الواجبات<sup>(14)</sup>، ولم تحل له الطيبات؛ فإن الله إنما أحلها لمن يستعين بها على طاعته، ولم يجعلها لمن يستعين بها على معصيته.

كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [سورة البقرة: 177].

وقال إبراهيم الخليل: ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ﴾<sup>(15)</sup> مِنْ الشَّرَكَةِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ [سورة البقرة: 177].

ولهذا لا يجوز أن يمان الإنسان بالمباحات على المعاصي، مثل من يعطي الخبز واللحم لمن يشرب عليه الخمر ويستعين به على الفواحش.

ومن حرّم الطيبات التي أحل الله، من الطعام واللباس والنكاح وغير ذلك، واعتقد أن ترك ذلك مطلقاً أفضل من فعله لمن يستعين به على طاعة الله، كان متعدياً، معاقباً على تحريم ما أحل الله سبحانه وتعالى، قد عصى الله ورسوله<sup>(16)</sup>، وعلى تعبده لله تعالى بالرهبانية، ورغبته عن أسنة<sup>(17)</sup> رسول الله ﷺ، وعلى ما يفرط فيه من الواجبات، فإن من الواجبات ما لا يتم إلا بهذه المباحات<sup>(18)</sup>، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب. وكذلك من أسرف في بعض العبادات، كسرّد الصّوم، ومداومة قيام الليل كله حتى يضعفه ذلك عن بعض الواجبات

(11) جملة في دينه، ليست في «المجموع».

(12) في «المجموع»: المحذور.

(13) برقم (2734)، من حديث أنس رضي الله عنه.

(14) في «المجموع»: على ما تركه من الواجبات. وفي الأصل: «على ما فعله من فعل الواجبات». والمثبت هو الأنسب الأصوب.

(15) في الأصل: «ربنا وارزق أهله...»، وهو خطأ في نقل الآية.

(16) جملة «قد عصى الله ورسوله» ليست في «المجموع».

(17) زيادة من «المجموع».

(18) جملة «فإن من الواجبات ما لا يتم إلا بهذه المباحات» ليست في «المجموع».

كان مستحقاً العقاب.

كما قال النبي ﷺ لعبد الله بن عمرو: «إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَآتِ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ»<sup>(19)</sup>.

فأصل الدين: فعل الواجبات، وترك المحرمات.

فما تقرب العبد إلى الله ﷻ بأفضل من أداء ما افترض عليه، ولا يزال العبد يتقرب إلى الله بالتواقل حتى يحبه. فالتواقل المستحبة التي لا تمنع الواجبات هي مما ترفع به الدرجات.

وترك فضول المباح، وهو ما لا يحتاج إليها لفعل واجب ولا مستحب، مع الإيثار بها، مما يشيب الله فاعله عليه، ومن تركها لمجرد البخل لا للتقرب بها إلى الله تعالى بالزهد، فهذا لم يكن محموداً.

ومن امتنع من نوع من الأنواع التي أباحها الله على وجه التقرب بتركها، فهو مخطيء ضال.

ومن تناول ما أباحه الله من الطعام واللباس، مظهرًا لنعم الله عليه، مستعيناً به على طاعة الله، كان مثاباً على ذلك.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَنْشُرَنَّهُ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [سورة البقرة: 245]، أي: عن شكر النعيم<sup>(20)</sup>، فيطائب العبد بأداء شكر الله على هذه النعم<sup>(21)</sup>، فإن الله لا يعاقب على ما أباح، وإنما يعاقب على ترك مأمور وفعل محظور<sup>(22)</sup>.

وهذه القواعد الجامعة تبين المسائل المذكورة وغيرها. فمن ترك دخول الحمام لعدم حاجته إليه فقد أحسن. ومن دخلها مع كشف عورته والنظر إلى عورات الناس، أو ظلم الحمامي<sup>(23)</sup>، فهو عاصٍ مذموم. ومن تنعم بها لغير حاجة فهو منقوص مرجوح. ومن تركها مع الحاجة إليها، حتى يكثر وسخه وقمّله، فهو جاهل مذموم<sup>(24)</sup>.

(19) المتن المذكور هنا خاطب به سلمان أبا الدرداء رضي الله عنه فقال النبي ﷺ: «صَدَقَ سَلْمَانُ» كما أخرجه البخاري (1968)، أما حديث مخاطبته ﷺ لعبد الله بن عمرو رضي الله عنه فهو عند مسلم (1159) بلفظ قريب.

(20) زيادة من «المجموع».

(21) في «المجموع»: بأداء شكر نعمة الله على التعميم.

(22) في «المجموع»: محذور.

(23) الحمامي: «صاحب الحمام» «المغرب» (227/1).

(24) من قوله «فمن ترك دخول الحمام» إلى هنا ليس في «المجموع». وقد وردت هذه العبارة في جواب سؤال مستقل في «المجموع» (341/21).



وأما الحرير، فهو حرام على الرجال؛ إلا في مواضع مُستثناة<sup>(25)</sup>، فمن لبس ما حرّمه الله ورسوله فهم آثم.

وأما الكتان والقطن ونحوهما، فمن تركه مع الحاجة إليه فهو جاهل ضال، ومن أسرف منه<sup>(26)</sup> فهو مذموم، ومن تجمل بلبسه إظهاراً لنعمة الله عليه، فهو مشكور على ذلك، فإن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدِهِ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِ»<sup>(27)</sup>، وقال: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ»<sup>(28)</sup>.

ومن ترك لبس الرقيق من الثياب زهداً في الدنيا<sup>(30)</sup> وتواضعاً لله ﷻ، لا بُخلاً، ولا التزاماً للترك مطلقاً، فإن الله يُثيبه على ذلك، ويكسوه من حُلل الكرامة.

وتكره الشهرة من الثياب القصير الخارج عن العادة والطويل<sup>(31)</sup>، فإن السلف كانوا يكرهون المرتفع والمنخفض<sup>(32)</sup>، وفي الحديث: «مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةِ أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ مَذَلَّةٍ»<sup>(33)</sup>، وخيار الأمور أوسطها.

والفعل الواحد في الظاهر يُثاب الإنسان على فعله مع النية الصالحة، ويُعاقب على فعله مع النية الفاسدة.

فمن حجّ ماشياً لقوته على المشي وأثر بالنفقة كان مأجوراً أجريّن: لأجر المشي وأجر الإيثار، ومن حجّ ماشياً بخلاً بالمال إضراراً بنفسه كان آثماً إثمين: إثم البخل وإثم الإضرار<sup>(34)</sup>.

ومن حجّ راكباً لضيقه عن المشي وللاستعانة بذلك على راحته ليتقوى بذلك على العبادة كان مأجوراً أجريّن، ومن حجّ راكباً<sup>(35)</sup> وهو يظلم الجمال والحمال كان آثماً إثمين.

وكذلك اللباس، فمن ترك جميل الثياب بخلاً بالمال لم يكن مأجوراً، ومن تركه متمدياً<sup>(36)</sup> بتحريم المباحات كان آثماً.

(25) منها: قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «نهى نبي الله ﷺ عن لبس الحرير إلا موضع أصممين أو ثلاث أو أربع» أخرجه مسلم (2069).

(26) في «المجموع»: أسرف فيه.

(27) زيادة من «المجموع».

(28) أخرجه أحمد (6708) والترمذي (2819)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(29) أخرجه مسلم (91)، من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(30) جملة «زهداً في الدنيا» ليست في «المجموع».

(31) في «المجموع»: وتكره الشهرة من الثياب وهو المترفع الخارج من العادة والمتحفظ الخارج عن العادة.

(32) في «المجموع»: المترفع والمتحفظ.

(33) أخرجه أحمد (5664) وأبو داود (4029)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(34) زيادة من «المجموع».

(35) زيادة من «المجموع».

(36) في «المجموع»: متمدياً.

ومن لبس جميل الثياب إظهاراً لنعم الله عليه واستعانة على طاعة الله كان مأجوراً، ومن لبسه فخراً وخيلاً كان آثماً، فإن الله لا يحب كل مختال فخور.

ولهذا حرّم الله إطالة الثوب بهذه النية، كما في «الصحيحين» عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ خَيْلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». بهذه النية<sup>(37)</sup>، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله! إن أحد شقيّ إزاري<sup>(38)</sup> يسترخي إلا أني أتعاهد ذلك منه، فقال: «يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ يَفْعَلُهُ خَيْلَاءً»<sup>(39)</sup>.

وفي «الصحيحين»<sup>(40)</sup> عن النبي ﷺ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَجُرُّ إِزَارَهُ خَيْلَاءَ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». فهذه المسائل ونحوها: تتنوع بتنوع (نيات الناس ومقاصدهم، وتنوع أيضاً بتنوع أحوالهم وحاجاتهم، وتنوع بتنوع)<sup>(41)</sup> علمهم واعتقادهم.

والعبد مأمور أن يقول في صلاته: ﴿أَعِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ ﴿الْفَاتِحَةُ﴾.

(37) الجملة المعترضة ليست في «المجموع».

(38) في «المجموع»: إن طرف إزاري.

(39) أخرجه البخاري (3665)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(40) البخاري (3485) ومسلم (2088)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(41) ما بين القوسين ليس في «المجموع».

فمن ترك جميل الثياب بخلاً بالمال لم يكن مأجوراً، ومن تركه متمدياً بتحريم المباحات كان آثماً. ومن لبس جميل الثياب إظهاراً لنعم الله عليه واستعانة على طاعة الله كان مأجوراً، ومن لبسه فخراً وخيلاً كان آثماً، فإن الله لا يحب كل مختال فخور.





## الإرهاب النحوي

أحمد معمر

□ ليسانس في علوم الشريعة، تيارت

مهمة طالبه وتوانيه، أو جهله بسبب دركه وتحريه.

### هل هناك أسباب تبث على استصعاب علم النحو؟

لقد تعالت شكاوى طلاب النحو من النحو، وأطلقوا زفريات متنوعة، تجهر بالرهق بدعوى كثرة القواعد النحوية، وصعوبة العبارة، مع تداخل التعاريف، وتشابه الشروط والأركان....

والذي يجب أن لا يغيب عن مدركاتنا أن النحو كغيره من العلوم، له أصول ومساائل تستدعي من طالبها جهداً معتبراً، لا يتجاوز قدراتنا العادية، وأن كثرة هذه الضوابط والقواعد، لم تصل إلى حد يتعذر معه تحصيلها، والإحاطة بعلمها، بل هي في حدود الوُسع الذي نُمكّن

إن من الفواقر المهلكة، أن يَرزَأُ ألسنتنا جذري اللحن، فتصبح مُشْرِقات الفصحى، تطرق مسامعنا كأنها ملسمات عويصة المفزى، ورموزاً سحيقة الغور مظلمة المعنى، نرى في تحصيل قواعدها كدأ نكدًا، ونزعم أن فن نحوها لا يدرك أبداً، حتى دب إلينا الخور، وتولّى أكثرنا يهذي بقولهم: «النحو صعب» و«النحو رياضيات العربيّة»!

وليعلم القارئ الفطن أن النحو علم علق به ما لأجله استكرهته النفوس، وشابه ما أسبل على واضحه سُدُول الظلمة، وزعى دَرَسَه أو تدريسه من ساقه مساق الإبهام والنفرة، فمعقد بلائه إما من مُدرّس قاصر أو مُقصر، أو كتاب عسير مُنفر، فإن لم يكن فالعيب في فتور

منه، إذا أوفينا مَطْلَبَتَا حَقِّه من الجهد والمصابرة على الطلب، وما نزعمه من صعوبة في النحو، لا يتجاوز مرحلة البداية، وسيزول تدريجياً، ويتلاشى شيئاً بعد شيء، عند التزام السبل الناجعة، لإدراك فصوله وتحصيل أبوابه، وكما قال العلامة ابن عثيمين رحمته الله: «إن النحو باب من حديد ودهاليزه قصب يعني أنه شديد وصعب عند أول الدخول فيه، ولكنه إذا انفتح الباب لطالبه، سهل عليه الباقي بكل يسر، وصار سهلاً عليه...»<sup>(1)</sup>. وبعض المشايخ يقول: «إنك ترى النحو أسداً فإذا دخلته وجدته خروفاً».

ولو تأمل الناظر في النحو عن كُتب؛ لاكتشفت له الأستار، وأفى أن النحو باختصار:

قاعدة في متناول الفهم، نحاول أن نحفظها ونُدرك معناها، ثم نقوم بتطبيقها على عدد من الأمثلة، والنتيجة تكون قد خطوت خطوة مهمة في تعلم مبادئ النحو، وإنما هو خطوات آخرها أسهل من أولها، فإذا تكرّر منك هذا العمل، بثبات في الفهم وتواصل في المحاولات بدأت تتربى لديك -بتوفيق الله- الملكة النحوية.

وهل النحو إلا هذا؟

### ○ عبرة للألمعي من قصة إمام نحوي:

جاء في «أخبار العلماء» لأبي الحسن القفطي، أن الإمام يحيى النحوي كان ملاخاً يعبر الناس في سفينته، وكان يحب العلم كثيراً، فإذا عبر معه قوم

(1) «كتاب العلم» لابن عثيمين: (91).



من دار العلم والدرس التي كانت بجزيرة الإسكندرية، يتحاورون فيما مضى لهم من النظر ويتفاوضونه، يسمعه فتعش نفسه للعلم، فلما قوي رأيه في طلب العلم فكر في نفسه وقال: «قد بلغت نيئاً وأربعين سنة وما ارتضت بشيء ولا عرفت غير صناعة الملاحة فكيف يمكنني أن أتعرض لشيء من العلوم؟».

وفيما هو يفكر إذ رأى نملة قد حملت نواة ثمرة وهي دائية تصعد بها فوقعت منها، فعادت وأخذتها ولم تزل تجاهد مراراً حتى بلغت بالمجاهدة غرضها فقال: «إذا كان هذا الحيوان الضعيف، قد بلغ غرضه بالمجاهدة والمناسبة فبالحرى أن أبلغ غرضي بالمجاهدة».

فخرج من وقته وباع سفينته ولزم دار العلم، وبدأ يتعلم النحو واللغة والمنطق، فبرع في هذه الأمور، ووضع كتباً كثيرة...<sup>(2)</sup>.



#### □ الإخلاص أولاً:

من أم لغة القرآن يريد نحور حورها، واقتناء درر بحورها، فليعقد عزمته على تعبد الله بإحراز نفائس أصولها، وليسترضي ربه بالرباط مع حراسها، فإن الله لا يؤخر فضله وتوفيقه على من كان الإخلاص صديقه، والتقى رفيقه، وهو سبحانه بأسط فضله لمن يسعى ليرعى لغة كتابه الكريم، وسنة نبيه العظيم ﷺ.

(2) «أخبار العلماء بأخبار الحكماء» أبو الحسن الفمطي (153/1) بتصرف.

رؤي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: «إنما يحفظ الرجل على قدر نيته»، وقال غيره: «إنما يعطى الناس على قدر نياتهم»<sup>(3)</sup>.

#### □ أسلوب التدرج:

آفة المبتدئين في النحو الملل والسامة؛ جرأ الشعور بعدم التحصيل، مع شدة الجهد المبذول، وهذا مرده إلى هجر أسلوب التدرج والمرحلة، فإن مجاوزة انتهاجه عند الكثير من الطلبة؛ هو من أسباب إعاقته والحيلولة بينهم وبين النحو، مما قذف في نفوسهم كراهية مزاولته، وانقطاع الأمل في تحقيق مباحثه، وعليه كان لزاماً في تعلم النحو التزام جادة العلم، واصطحاب الرفق، بالتدرج في سبيل الترقى شيئاً فشيئاً.

#### □ كيف تتدرج في علم النحو؟

ينبغي للمبتدئ في تفهم النحوان يكون اهتمامه الأكبر منصّباً على معرفة المسائل والأبواب، وإحكام تصوورها إجمالاً، وحفظ أهم القواعد الواضحة، ولا يضيرك عجزك عن تفهم بعض ما حفظته، أو تعرّفت عليه. كمرحلة أولية، فتبدأ تطوف على مهمات المسائل والمصطلحات، وتطالع مثلاً في كتاب مختصر: أقسام الكلمة، وعلامات كل قسم، ثم ماهية الإعراب والبناء، وأنواع الأفعال ودراسة النواصب، والجوازم... كل ذلك على وجه الإجمال. دون التفات إلى كثرة التفاصيل، وبحسب ما تجود به (3) «الأدكار» الإمام النووي (24).

قدرتك، في مدد لا تجلب لك الملل<sup>(4)</sup>، ثم بالطريقة نفسها تمر على جميع أبواب النحو وفصوله، حتى تغتمها.

والمقصود من هذه المرحلة التمهيدية، هو الإلمام المجمل بالنحو، لإزاحة الاستصعاب بعد مباشرة مسائل النحو وقواعده، وتهيئة النفس وإعدادها لفهم أعمق، وتحصيل أوفر، في المرحلة الموالية، التي ستدرك فيها سهولة المسائل، وتتذوق عملياً سلاستها، مما يدفعك إلى المواصلة والاستمرار، في مراحل قادمة. بإذن الله..

#### □ ولسلك التدرج لأبد من؛ حفظ

متن مختصر:

لأن المتون النحوية، تختصر لك مسائل النحو، في مبادئ وأصوله، وتقرب لك غامضه بعبارة وحيزة، ولفظ ميسور، كما توفر عليك الزمن والجهد، ومن فوائدها أن الابتداء بحفظها ومدارستها، يهيئ لك الارتقاء بفهمك من ضبط القواعد الواضحة، والأصول الكلية، إلى إتقان المسائل والفروع التفصيلية التي قد استقرت مأخذها في ذهنك.

ومن مشهور أقوال أهل العلم: «من حفظ المتون حاز الفنون»، ويقولون: «من حرم الأصول حرم الوصول».

(4) ومقالة الزمن هنا مهمة جداً للمبتدئ، وهي محل مراعاة عند حذائق المعلمين، كما يروى أن الكسائي لما استغلف الأحمر. شيخ العربية. على أولاد الرشيد قال له الأحمر «لعلني لا أفي بما يحتاجون إليه» فقال الكسائي «إنما يحتاجون كل يوم إلى مسألتين في النحو. وبيتين من معاني الشعر» وأحرف من اللغة، وأنا أنفك كل يوم قبل أن تأتيهم فتحفظه وتعلمهم» فقال. «نعم» «نغية الوعاق» (158/2).



مثال ذلك إذا مرَّ عليه قولهم: «والفاعل ضمير مستتر تقديره هو»، أو قولهم: «منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة المناسبة».

فليراجع تفسير ما يقرب له معنى «ضمير»، ومعنى «مستتر»، ومعنى «تقديره»، أو معنى «حركة المناسبة»، ولماذا سمي المبتدأ مبتدأ؟ وما معنى المضاف؟ ولماذا نقول منع من ظهورها التَّعْذُر؟ وما الفرق بينه وبين الثَّقل؟

فلو تعلم المبتدئ في كل خطوة تسير به في طلب النحو معنى لمصطلح أو لقب في قاعدة ما، لأجده ذلك جودة في الاستيعاب، ومُتعة في الطلب، وأفاده إدراك هذه المعاني ارتقاءً في سلم اكتساب ملكة تمكنه من الاستحواذ على مبادئ النحو، وتسعفه بالتعرُّف على الحكم الإعرابي لكل كلمة تستجدُّ عليه، من غير كبير عناء.

ويجذب تركيزك، وهي تتيح لك أن تعيد سماع ما لم تستوعبه كتابةً أو فهمًا، ولك أن تكررهما بالقدر الذي تريد، ولا شك أن الأفضل هو الجمع بين المكتوب والمسموع، فإنَّ الشُّوع في سبيل أخذ العلم واكتسابه وتناوله من مختلف وسائل تقريبه ذريعة إلى بلوغ الفهم، وحسن الاستيعاب، ومراجعة ما تمَّ تعلمه مع التعمُّق فيه أكثر، فالذي يتعذَّر عليك فهمه أو حفظه من المتن، أخذه من الشرح المكتوب، والأخير إن تعرَّس عليك شيء منه حفظًا أو فهمًا، استدركته من الشرح المسموع، وكما قيل: «ما تكرر تقرَّر».

□ العناية بضبط الألقاب والمصطلحات النحوية:

تُعنى كتب النحو بالحدود والتعاريف النحوية، لكن كثيرًا ما تُصاغ تلك التعاريف النحوية ألفاظًا ومصطلحات، يستبهمها المبتدئ ولا يستسيغها ذهنه، مع أن الأولى أن تُفكَّك جميع مفردات المصطلحات النحوية، وتوضَّح بلغة في متناول فهم المبتدئ، كما ينبغي أن يفصح عن سبب تواضع علماء النحو على ذلك المصطلح المعين، ووجه الاتصال بينه وبين المعنى اللغوي، حتى يهون على المتعلم فهم تلك المصطلحات والألقاب النحوية وتعلُّقها؛ لأنَّه عندما يأخذ المبتدئ قاعدة ما، وهو خبيرٌ بمعاني ألفاظها، فسترسخ في ذهنه أكثر عندما يفهم. زيادةً على تعريفها. لماذا سمي ذلك المصطلح كذلك، أو ما هي علة إطلاق ذلك اللقب عليه.

من المتون النحوية التي نالت استحسان النحاة وحلَّت بثناء العلماء الثقات «متن الأجرومية»، ولا أدل على ذلك، من توارد أهل العلم على نظمه وشرحه، وتهذيبه وتقريبه، تأصيلًا وتقصيلاً، حتى صار كأجود ما يعكف عليه المبتدئون، وأدنى ما إليه يرجعون.

□ ترشيد من تعذَّر عليه الحفظ؟

أس الحفظ وعموده تكرار المحفوظ، ومعاودة إمراره وترديده، تعلُّقًا بالقلب، ونطقًا باللسان، فإنَّ «ما تكرر على اللسان ترسخ في الجنان»، والناس في ذلك على مراتب ودرجات، أمَّا من ركَّح حفظه دون تمام الإتقان، فليربط قلبه بالصبر على مداومة النظر فيها، وكثرة القراءة، وعليه أن يلاطف نفسه، وليخفف من مقدار محفوظه، قال الإمام البخاري رحمه الله: «لا أعلم شيئاً أنفع للحفظ من نهمة الرجل، ومداومة النظر»<sup>(5)</sup>.

وقال أبو اسحاق الشيرازي رحمه الله: «كنت أعيد كل درسٍ مائة مرة»<sup>(6)</sup>.

□ كيف تستفيد من شروح «متن

الأجرومية»؟

إذا كنت ممن لم يتيسر له شيخ متقن مأمون، يلقنك علم النحو، فاعمد إلى الشرائط السَّمْعِيَّة أو البصريَّة، واستعن بالله على الاستفادة منها، فإنَّ فيها ما تفضَّل به على الكتب. خاصَّةً للمبتدئ. فهي تُثير تفاعلَك معها وتشعرك بجوِّ الحضور بين يدي الشيخ، ممَّا يرفع مستوى فهمك،

(5) سير أعلام النبلاء للإمام الذهبي: (406/12).

(6) تهذيب الأسماء للإمام النووي (738/1).





التمارين عليها، ولا تقفز من قاعدة إلى أخرى، إلا وقد قتلتها فهمًا وتطبيقًا، بكثرة التدريبات، ومباشرة التمارين، حتى تستسهل الإعراب وتتمكن من التعود عليه.

واعلم أنك - وأنت تمارس الإعراب - ستصادف من الكلمات والجمل، ما يجتد عهذك بما حفظت ودرست من القواعد، مما يزيد استقرارًا في ذهنك، ثم إن ممارستك للإعراب والتعود عليه، يذهب ما تستوعره منه، ويرسخه في ملكتك، فإن «كثرة المزاوالت تعطي الملكات». وصلى الله وسلم على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

مَرَّوَانَهُ وَادَّعَى سَلَّ وَأَعْرَضَ لِحَضْرِهِمْ

تمنّ وأرجّ كذلك النفي قد كَمَلَا  
وغيرها من الضوابط المنظومة...  
فَحَقِيقُ بكَ طَالِبًا لَعَلَّ النُّحُوَّ أَنْ تَفْتَمَّ  
مثل هذه الضوابط بالحفظ والرعاية، لتستعين بها على تقليص نصيب الحفظ، وضبط المسائل المتفرقة، مع سرعة استحضارها وقت الحاجة إليها.

وإذا كان كذلك، فلا تغفل أيضًا عن حفظ الضوابط التي تعينك أكثر، في التعرف على محل الكلمة المشتبه حكم إعرابها مع غيرها، كما فعل النحاة في ضبط بعض «منصوبات الأسماء» بقولهم: المفعول من أجله يصح أن يقع جواب «لماذا»، التمييز جواب «ماذا» غالبًا<sup>(9)</sup>.

□ التدرّب والتمرّن على التطبيقات:

إننا نجازف كثيرًا عندما نكتفي بشذرات من قواعد النحو، دون تمرّن على تطبيقها!! ثم إذا استمضى علينا شيء من الإعراب، رمينا بالتهمة سريعًا على النحو وتسرّ مسائله!!

فإذا رُمّت إيمان النحو، واكتساب ملكة نحوية، من سبيل ميسور مختصر، برئ من المشقة والتكلف، فعليك كلما خلصت من قاعدة نحوية - حصّلت مسائلها، وجّلت في أمثالها وشواهدا - أن تستحث نفسك على التدرّب على تطبيقها، وتكثير

(9) مثل هذه الضوابط وأشباهاها تجدّها ماثورة مبسطة في كتب النحو، وقد قام الشيخ عبد العزيز الحارثي بجمع مائة قاعدة وضابط نحوي صدر بها كتابه: «الشرح الميسر على أئمة ابن مالك» (13).

□ الأخذ بالأسير في الخلاف:

مما يريح ذهنك، ويخفف كاهلك في مسلك تعلم النحو، أن تتحرّى من مذاهب الخلاف في مسأله أسهلها، وأقربها إلى قريحتك، وأن لا تتعنّى مع الصّعب فيكّد فؤادك، وتتعرّ أفكارك، فإذا اعترضك خلاف بين النحاة، كالكوفيين والبصريين مثلاً - أن لا تتردّد في اختيار السهل منه، والمضيّ قدماً إلى مسائل أخرى، حتى إذا ما أنست من نفسك نضجًا، وصلابة في علمك، عدت. إن شئت - إلى كلّ خلاف من أجل تحريره، واستبصار الضواب فيه.

والخلف إن كان فخذ بالأسهل

في النحو لا في غيره في الأفضل<sup>(8)</sup>

□ العناية بالضوابط النحوية:

تصادفك في كتب النحو بعض الضوابط الشعرية والنثرية، التي صاغها العلماء، إغاثة لعقل الطالب على إتقان المسائل النحوية، وتقريبًا له لما ندّ عنه منها، فيجمعون بتلك الضوابط ما تشتت على الذهن، بلفظ سلس يسير حفظه، كما جمع الناظم العلل المانعة من الصرف في قوله:

اجمع وزن عادلاً أنت بمعرفة

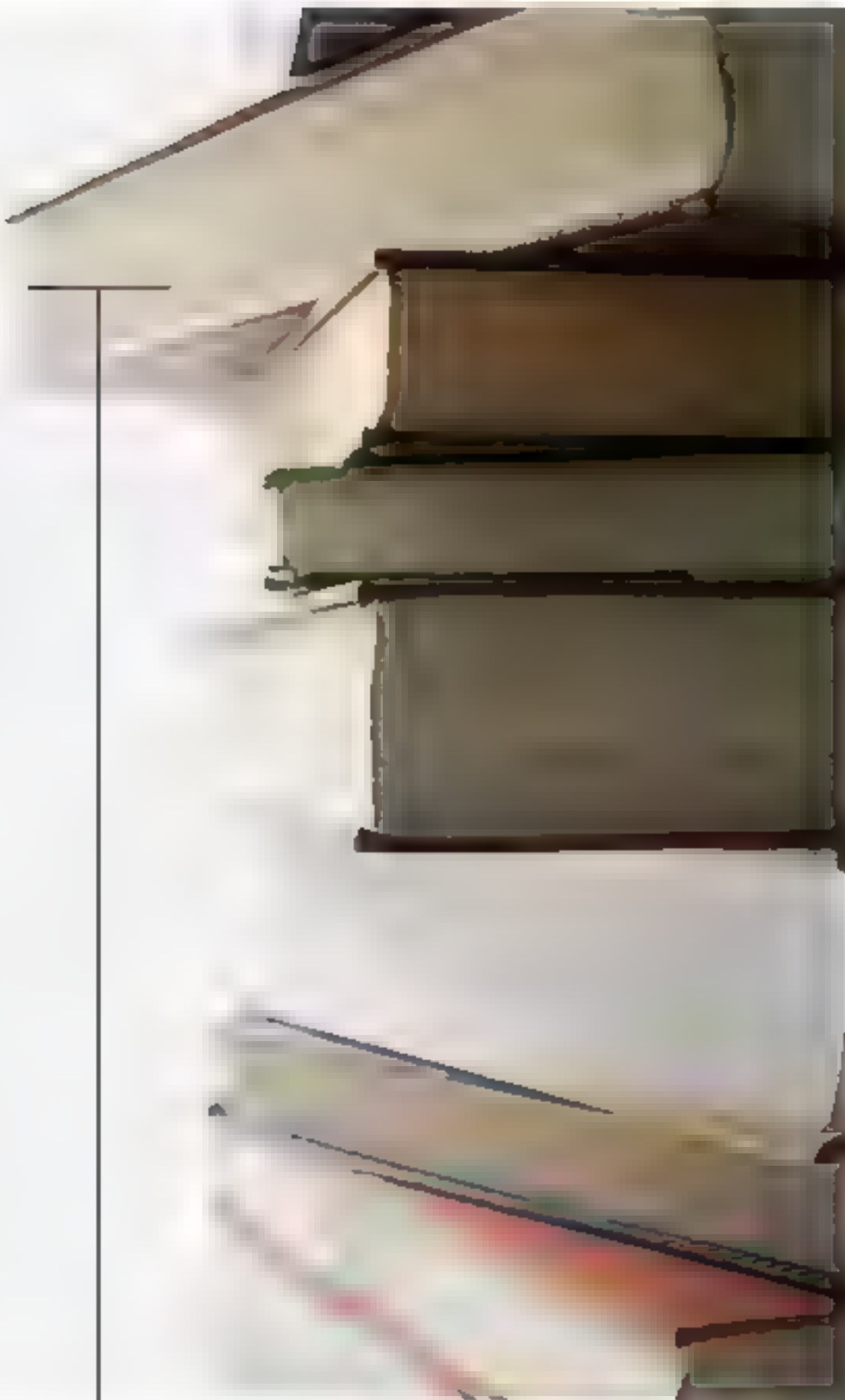
ركب وزد عجمة فالوصف قد كَمَلَا

وقاعدة أن «فاء السببية» و«واو

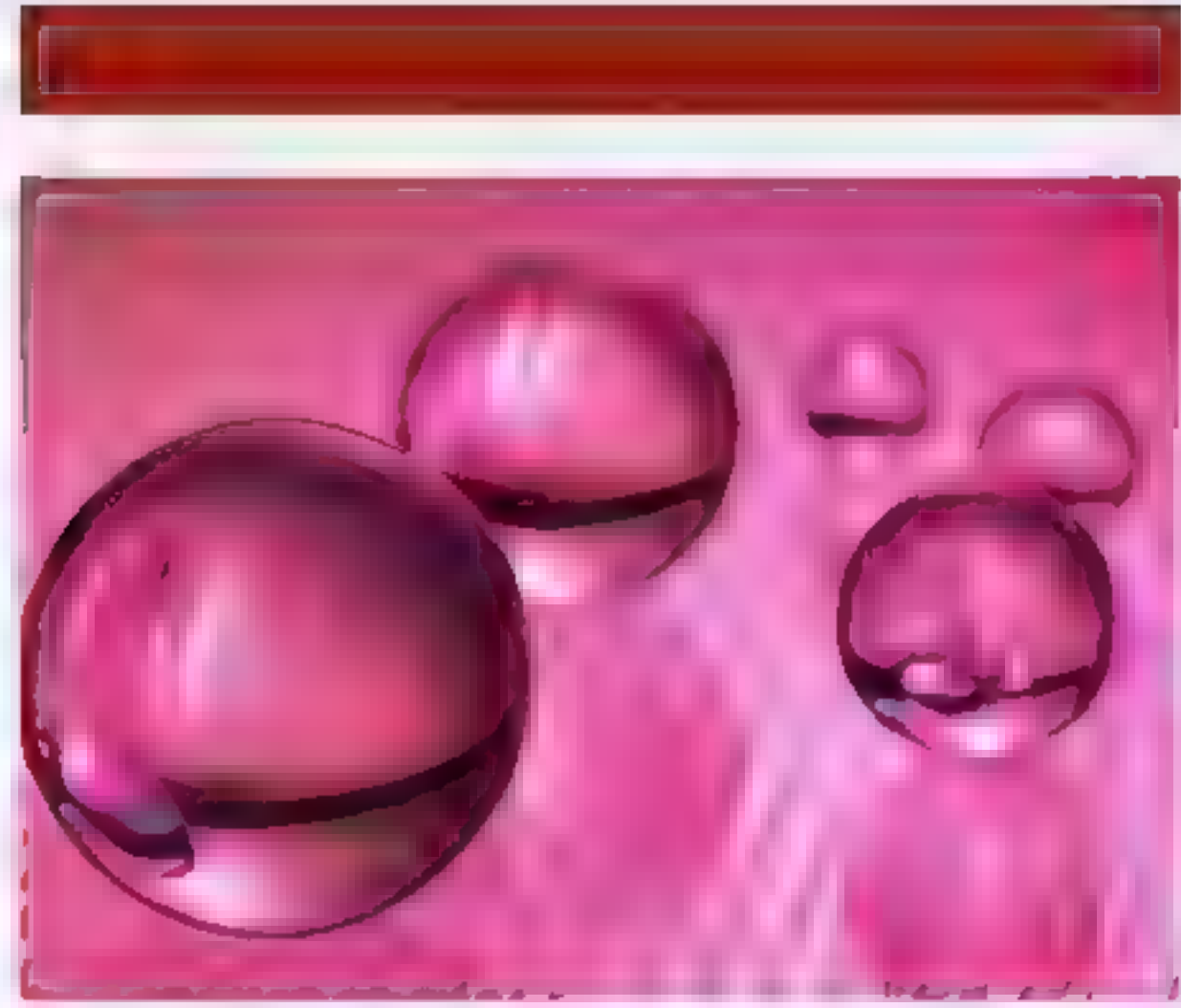
المعية» ينصبان الفعل المضارع، إذا وقعتا جوابًا لأحد أمور تسعة، جمعها الناظم

في قوله:

(8) «شرح متن الأجروميّة» (150).







# الأطفال في بيت النبوة

الجزء السادس.

فريد عزوق

﴿فَأَحْذَرُوهُمْ﴾ قال ابن زيد: يعني على دينكم<sup>(2)</sup>.

□ في قوله ﷺ: «فَأَحْبِبُّهُمَا» دليل على أن محبة الله لعبده هي الشأن كله، وأنها غاية الغايات، وأن من صدق محبة الوالد لولده الدعاء له بالصّلاح والفلاح والرّضا والمحبة من الله تعالى، فمن لا يرضى عنه الله تعالى لا ينفعه حبّ الناس له جميعاً، ومن لا يصلحه الله تعالى لا يقدر البشر على هدايته، ولو كانوا أنبياء، كما هو الشأن في نوح عليه السلام مع ابنه الكافر، ولهذا أثر عن بعض السلف قولهم: «الصّلاح من الله، والأدب من الآباء»<sup>(3)</sup>.

ومن ثمّ: فإنّ تربية الأولاد تبدأ بطلب التوفيق من الله واستمداد العون منه على إصلاحهم والدعاء لهم بالهداية والاستقامة، قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنِيتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [سورة الأحقاف: 14]، ولهذا أرشدنا النبي ﷺ عند الرغبة في طلب الولد أن نستمدّ العون من الله تعالى ونستعيز به سبحانه من كلّ ما يلحق الولد من الضرر والفساد، فقال ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ فَقَالَ بِاسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا؛ فَإِنَّهُ إِنْ يَقْدَرُ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا»<sup>(4)</sup>، وهو مسلك سار عليه الأنبياء عليهم السلام، كما هو شأن إبراهيم عليه السلام.

(2) ابن كثير «تفسير القرآن العظيم» (139/8).

(3) البخاري «الأدب المفرد» (46)، وصعفه الألباني في «ضعيف الأدب المفرد» برقم (92/20).

(4) متفق عليه، البخاري برقم (7396)، ومسلم (1434).

عن أسامة بن زيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن ويقول:

«اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا فَأَحِبَّهُمَا».

أخرجه البخاري (3747)

□ قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا»، أي لله تعالى، قال الملاء علي القاري رحمه الله: «فيه إشعار بأن محبته لله ولذا رتب محبة الله على محبته وفي ذلك أعظم منقبة لهما»<sup>(1)</sup>، وفيه بيان أن على الأب الاهتمام بصلاح الأولاد، إذ لا يكفي أن يحبهم حباً فطرياً، فهذا مركوز في فطر الآباء مؤمنهم وكافرهم، بل لا بدّ له من السعي للحب المطلوب شرعاً القائم على أساس الإيمان والاستقامة، والأناقلب إلى عداوة وجب الحذر منها للحفاظ على التدين كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَزْنُوا مِنْ أَرْزَاقِكُمْ وَأُولَدِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ [النساء: 14]، أي لا يحملكم حبكم الفطري لهم على التهاون في الطامعات، قال ابن كثير رحمه الله: «يقول تعالى مخبراً عن الأزواج والأولاد: إِنَّ مِنْهُمْ مَنْ هُوَ عَدُوُّ الزَّوْجِ وَالْوَالِدِ، بِمَعْنَى: أَنَّهُ يَلْتَهِي بِهِ عَنِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ، كَقَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [سورة التكاثر: 1]، ولهذا قال ههنا:

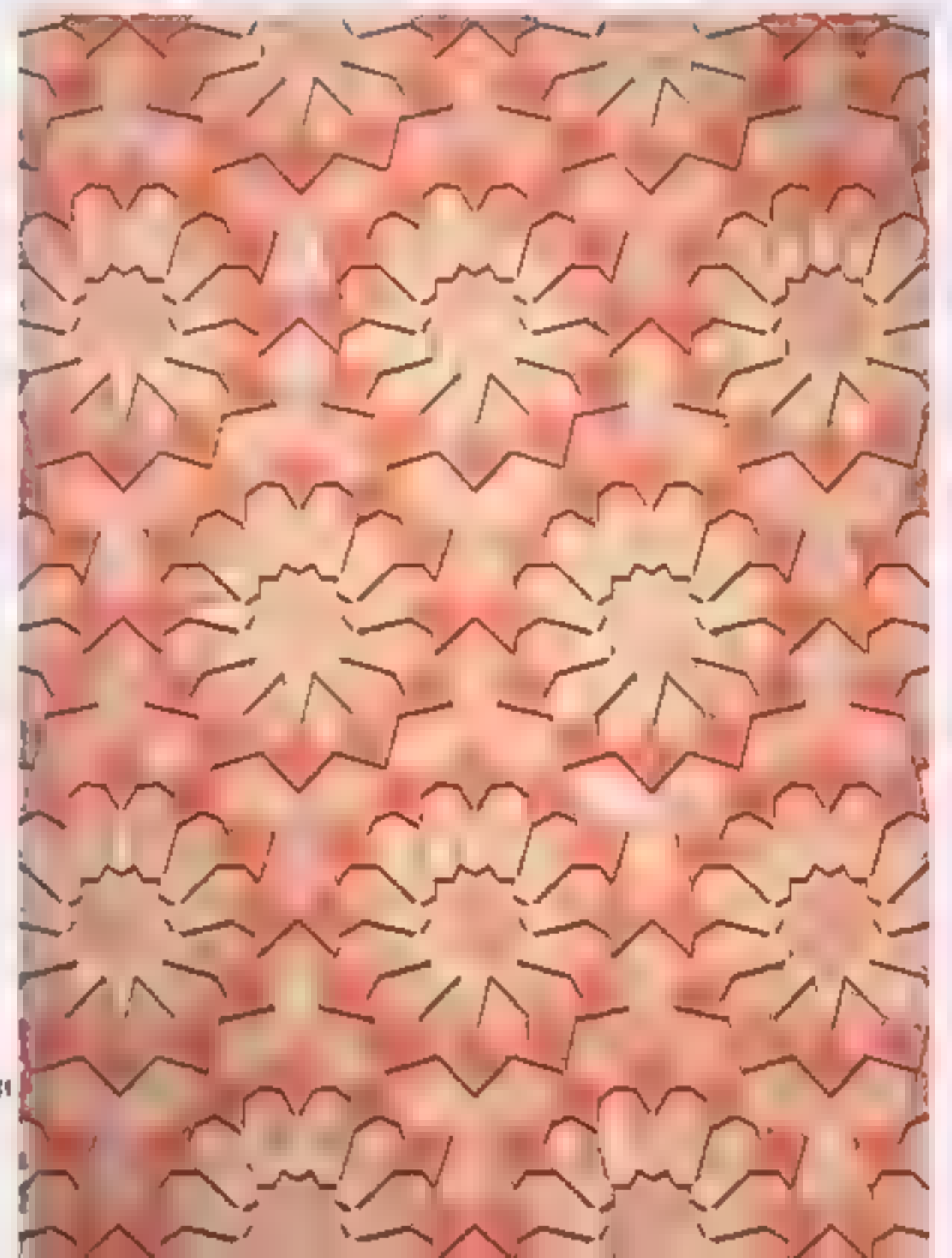
(1) الملاء علي القاري «مرقاة المفاتيح» (3972/9).



أبي الأنبياء؛ حيث دعا الله تعالى أن يجعل ذريته على التوحيد والصّلاح وأن يكونوا من مقيمي الصّلاة، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ٣٨﴾ [سورة البقرة: ١٢٨]، وقال: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ١٠﴾ [سورة البقرة: ١٢٩]، فبارك الله له في ذريته وجعل منهم الأنبياء والرّسل، كما بارك الله لامرأة عمران في مولودها بعد أن دعت الله تعالى إعادة بنتها وذريتها من الشيطان: ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ٣٩﴾ [سورة البقرة: ١٣٠]، فقبلها ربها بقبول حسن وأثبتها نبأًا حسنًا ﴿[سورة البقرة: ١٣١]﴾.

فعلى الوالد أن يهتم بشأن الدّعاء وطلب التّوفيق والعون والصّلاح من الله تعالى، حتّى يثمر تاديبه لأولاده وتربيته لهم ولسان حاله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ٣٨﴾ [سورة البقرة: ١٢٨].

□ في الحديث دليل على أن العطف ليس خاصًا بالطفل الرضيع، بل هو مستمر حتّى في الكبر، ففي حمل النّبي ﷺ للحسن والحسين وهو صغير وأسماء حليمة وهو أكبر منه بسنوات، ما ينبّه الآباء إلى ضرورة الانتباه لهذه القضية، حتّى لا تشب الغيرة بين الأبناء؛ لأنّ اعتقاد بعض الوالدين أنّ الطفل إذا تجاوز الخمس سنوات لم يعد بحاجة إلى عطف وحنان هو خطأ تربويّ ينتج عنه غيرة سلبية تنعكس آثارها على سلوك الأبناء.



□ في الدّعاء لهما جميعًا دليل على وجوب العدل بين من هم تحت رعاية الولي، حتّى ولو لم يكونوا إخوة أشقاء، فالحسن هو حفيد النّبي ﷺ، وأمّا أسامة فمولاة وابن مولاة، ومع ذلك قرّن بينهما في الاهتمام بصلاحيهما والدّعاء لهما بالمحبة، وهذا فيه تنبيه إلى من تولّى رعاية أطفال مع أولاده أن يسير بهم سيرًا عادلاً، ويتأكد وجوب الرّعاية العادلة إذا كانوا يتامى مكسوري الجناح، فإنّ الحاجة إلى الإحسان إليهم وإشعارهم بمنزلتهم وسط أفراد الأسرة مطلوبة شرعًا، قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَنْهَرْ ١﴾ [سورة النّحل: ١٧٠]، أي: «لا تذله وتنهزه وتهنه، ولكن أحسن إليه، وتلطّف به، قال قتادة: كن لليّتم كالأب الرّحيم»<sup>(٥)</sup>، واللقيط أو مجهول النّسب مثل اليتيم في وجوب الرّعاية والعدل، بل هو أشدّ منه في حاجته لمن يحوطه بالحبّ والعناية والحماية، وهو ما نصّت عليه فتوى اللّجنة الدائمة بقولها: «إنّ مجهولي النّسب في حكم اليتيم لفقدانهم لوالديهم، بل هم أشدّ حاجة للعناية والرّعاية من معروفي النّسب لعدم معرفة قريب يلجأون إليه عند الضّرورة، وعلى ذلك فإنّ من يكفل طفلًا من مجهولي النّسب فإنّه يدخل في الأجر المترتب على كفالة اليتيم لعموم قوله ﷺ: «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِالسُّبَابَةِ وَالْوُسْطَى وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا»<sup>(٦)</sup>،<sup>(٧)</sup>.

إنّ إحاطة اليتيم أو اللّقيط أو مجهول النّسب بالرّعاية والحنان مثل ما يحاط به الأبناء لدليل على صدق الإخلاص لله تعالى؛ لأنّ الفطرة تميل إلى الولد من نسله، لكن رعاية اليتيم ليس وراءها مصلحة ذاتية، بل هو محض الإيمان بالله والطّمع في رضوانه ﴿وَيَطْمَئِنُّونَ إِلَى طَعَامٍ عَلَيَّ خَيْرٌ مِنْ أَيْمَانِ وَيَمَانِ ٨﴾ [سورة النّحل: ٨]، ﴿إِنَّمَا نَطْمَعُكَ لِيَوْمِ أَقُولَ لَا تُبَدِّلْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ٩﴾ [سورة النّحل: ٩]، إنّما نطمعك ليوماً أقول لا تبدّلكم جزاءً ولا شكراً، يقول الشيخ عطية سالم رحمه الله مبيناً هذا المعنى: «إنّ المؤمن يخاف من الله يوماً عبوساً، وعبر بالعبوس في حقّ يوم القيامة، ثلّاً يعبس هو في وجه اليتيم والمسكين لضعفهما، ومن جانب آخر، فإن كان التّكذيب بيوم الدّين»<sup>(٨)</sup>، يحمل على كلّ

(٥) ابن كثير «تفسير القرآن العظيم» (٤٢٧/٨).

(٦) البخاري في صحيحه، (٥٣٠٤).

(٧) فتاوى اللّجنة الدائمة للبحوث العلميّة والإفتاء، برقم (٢٠٧١١).

(٨) إشارة إلى قوله تعالى في سورة الماعين: ﴿أَنزَيْتَ الْوَيْلَ لِلْكَافِرِينَ ١﴾ [سورة الماعين: ١]، فذلك

الْوَيْلُ يَدْعُو الْيَتِيمَ ٢ وَلَا يَحْسُ عَلَى طَمَرٍ إِلْتَكِي ٣﴾ [سورة الماعين: ٣].



الموبقات، إلا أنها قد تجد ما يمنع منها، كالقتل والزنا والخمر لتعلق حق الآخرين، وكذلك السرقة والنهب.

أما إيذاء اليتيم وضياع المسكين، فليس هناك من يدفع عنه، ولا يمنع إيذاء هؤلاء عنهما، وليس ليهما الجزاء الذي ينتظره أولئك منهم على الإحسان إليهم، وجيلت النفوس على ألا تبدل إلا بعوض، ولا تكف إلا عن خوف، فالخوف مأمون من جانبي اليتيم والمسكين، والجزاء غير مأمول منهما، فلم يبق دافع للإحسان إليهما، ولا رادع عن الإساءة لهما إلا الإيمان بيوم الدين والجزاء، فيحاسب الإنسان على مثقال الذرة من الخير<sup>(9)</sup>، ولهذا أعظم النبي ﷺ أجر كافل اليتيم ومن في حكمه، كما سبق ذكره، بل أخبر عن المرأة التي أثرت رعاية أيتامها على مصلحتها أنها تكون في الجنة معه، كما قال ﷺ: «أَنَا وَامْرَأَةٌ سَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ<sup>(10)</sup> كَهَاتَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وجمع بين أصبعيه السبابة والوسطى «امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ آمَتْ مِنْ زَوْجِهَا<sup>(11)</sup> حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى أَيْتَامِهَا حَتَّى بَانُوا أَوْ مَاتُوا<sup>(12)</sup>».

(9) عطية سالم في «أصواء البيان» (543/9 - 545).

(10) سفعاء الخدين: أي متميرة لونها بسبب خدمة الأيتام.

(11) آمت من زوجها. أي فقدت زوجها. فهي أيم.

(12) أحمد في «المستند» (24006) وقال محقق «المستند»: «حسن لغيره إن شاء الله»، وضمّن إسناده الشيخ الألباني تكملة في «السلسلة الضعيفة» (1122).

## إرشاد تربوي لرعاية الأيتام ومن في حكمهم من اللقطاء ومجهولي النسب

تبين ممّا سبق فضل رعاية الأيتام والعناية بتربيتهم وتنشئتهم، وأن ذلك مبدأ إسلامي أصيل، وهنا ينبغي التنبيه على أمور منها:

أن الإسلام وجهه إلى كفالة الأيتام ومن في حكمهم ضمن الأسر والعوائل، إذ وجود الطفل اليتيم في أسرة يسهل من مهمة تعلم عادات المجتمع، ويسهل رسوخ القيم والنمو اللغوي والنفسي، بخلاف وجوده في ملجأ للأيتام؛ التنشئة فيه تبنى على إطار تنافسي قد لا يكون مهيناً له في صغره لموزة للعطف والحنان والأمن النفسي، والمؤسسات التي ترعى اللقطاء والأيتام هي حل جزئي لا يحقق التنشئة المرجوة غالباً؛ لأن الطفل فيه نوع من الأنانية يحتاج إلى عطف خاص وليس مشتركاً.

تنشئة الطفل على الدين والخلق والاستقامة من الأهمية بمكان، وهي تحتاج إلى كنف رحيم مثل الأبوين، أو من يقوم مقامهما في الحماية والعطف والعناية، لذلك قدّم الشرع الخالة في الحضانة بعد الأم، فهي بمنزلتها في الحنو والاهتمام والرعاية.

لذا؛ على الجهات المسؤولة أن لا تمنح كفالة ورعاية اليتيم لأي كان، بل لابد أن تراعي في الأسر الناحية الدينية والخلقية والمادية، حتى ينشأ اليتيم ومن في حكمه نشأة سليمة.

فالطفل اليتيم ومن في حكمه إذا نشأ في ظل أسرة تعطف عليه وترعاه بشعره بالطمأنينة والأمان، وينظر للمجتمع نظرة إيجابية، بخلاف لو تربى في ملجأ، فإنه قد يتولد لديه انتقام وحقد على الناس، خصوصاً إذا كان مجهول النسب، فإن النظرة السيئة للغير تلاحقه، كلما رأى غيره يترقه في النعيم، ويحظى بأب رحيم.

ولعل ما يشجع الأسر على كفالة الأيتام ومن في حكمهم، خاصة إذا كانت قليلة ذات اليد، هو وجود أوقاف تخصصها





الدولة، أو يتبرع بها محسنون، يقفونها على الأيتام ومن في حكمهم، بحيث يمنح لكل أسرة مبلغاً معيناً لتغطية نفقات اليتيم من ملبس ومأكل ودواء وتعليم وغيره، وهذا ما كان معروفاً في تاريخنا الإسلامي، حيث وقفت أوقاف على الأيتام ومن في حكمهم، لتشجيع الأسر على كفالتهم، وكان هذا معروفاً في مغربنا العربي والأندلس كذلك، فصار اليتيم يحظى بالنشئة السليمة والتعليم المناسب بما سخر له من ريع يسد نفقاته، فلم يقتصر التعليم كما ذكر ابن عذارى على أبناء الخلفاء والخاصة وأبناء الطبقة المتوسطة القادرين على إرسال أولادهم إلى المدارس وتوفير حاجاتهم التعليمية، بل كذلك نال الفقراء والموزون واليتامى حظهم من التعليم بما هيئ لهم من مدارس وكتاتيب وقفت عليهم<sup>(13)</sup>، ولم تكن الأسر المغربية والأندلسية تدفع الأجور والرواتب للمعلمين من أجل أبنائها فقط، بل ربما تبرع بعض منها للتكفل باليتامى أو ذوي الإعاقة ممن لا يجدون من يكفيهم أجره التعليم، فمن ذلك «أسرة بني ذكوان» التي تكفلت بمؤونة ورعاية أبي عبد الله محمد بن سليمان بن الحنطاط الرعيني الأعمى القرطبي (ت437هـ)، قال ابن سعيد: «وكان بنو ذكوان هم الذين كفوه مؤونة الدهر وفرغوه للاشتغال بالعلم، وكان الغالب عليه المنطق حتى أنهم في دينه»<sup>(14)</sup>.

إذا تولت الأسر كفالة اليتيم؛ فإن البركة تحل بها، فتشيع فيها الرحمة لقوله ﷺ: «الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ ارْحَمُوا أَهْلَ الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالرَّحِمُ شَجَنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ مَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَّئَتْهُ»<sup>(15)</sup>، ويحفظ الله لها أولادها مستقبلاً لقوله تعالى: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝﴾ [النساء: 81]، والمعنى كما قال ابن كثير رحمه الله: «أي: كما تحب أن تعامل ذريتك من بعدك، فعامل الناس في ذرياتهم»<sup>(16)</sup>، ويدل

لها أيضاً ما جاء في قصة الخضر مع موسى عن اليتيمين اللذين حفظ الله لهما ما استودعه أبوهما لهما من الكنز باستخراج الخضر له من الجدار، وقد ذكر الله سبب ذلك بقوله: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۚ﴾ [الكهف: 82].

ومن البركة كذلك في كفالة اليتيم ومن في حكمه: الشعور بسلامة القلب وصفائه ولينه، يدل لذلك ما رواه أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً شكاً إلى رسول الله ﷺ فسوء قلبه؛ فقال له: «إِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَلِينَ قَلْبُكَ، فَأَطْعِمِ الْمَسْكِينَ، وَامْسَحْ رَأْسَ الْيَتِيمِ»<sup>(17)</sup>.

وإذا كان المجتمع قوياً بتمسكه بدينه وتماسكه فيما بينه وتراحمه، فإن ضعفه وهوانه بضد ذلك، ولهذا أخبر النبي ﷺ أن الساعة لا تقوم إلا والروم أكثر الناس، أي أقوى الناس، وفسر الصحابي عمرو بن العاص رضي الله عنه ذلك بخمسة أمور، ومنها رعاية اليتيم، قال المستورد القرشي عند عمرو بن العاص: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ» فقال له عمرو: أبصر ما تقول؛ قال: أقول ما سمعت من رسول الله ﷺ؛ قال: لئن قلت ذلك إن فيهم لخصالاً أربعاً؛ إنهم لأحلم الناس عند فتنة، وأسرعهم إفاقة بعد مصيبة، وأوشكهم كرامة بعد فرة، وخيرهم لمسكين ویتيم وضعيف، وخامسة حسنة جميلة وأمنهم من ظلم الملوك»<sup>(18)</sup>.

الشعور بوجود لقيط أو مجهول النسب في البيت يجعل الإنسان يفكر في خطر الزنا وما يتولد عنه من آفات وآثار يصعب التحكم فيها، مما يضاعف شهوة ارتكاب الحرام واقتراف الزنا، ويشعره بفضل الله عليه ونعمته إذ جعله من حلال لا من حرام، ويشكره على نعمة الوالدين، وهذا من بين حكم الله تعالى في حمل بعض الناس لبعض لتعرف النعمة وتتجنب السخطة.

(17) «المستد» (7576)، وحسنه لغيره الألباني في «السلسلة الصحيحة» (353/2) (854).

(18) مسلم في «صحيحه» (2898).

(13) ابن عذارى «البيان المغرب» (242-245/2).

(14) ابن سعيد عبد الملك وآخرون، «المغرب في حلى المغرب» (121/1).

(15) أحمد في «المستد» (6394) وغيره، وصححه الألباني في «الصحيح» (499/2).

(16) ابن كثير «تفسير القرآن العظيم» (222/2).



# هل يكون المنتحر بطلا؟

عبد السلام بن علي

حَرَمَتْ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ<sup>(٤)</sup>.

هذا جزاء المنتحر الظالم نفسه، الذي يظن أنه قد وضع حداً للهيم والمعاناة، لكن الحقيقة التي لا مِرية فيها أنه انتقل إلى هم أظفَع ومعاناة أشنع، وكما حَرَمَ نفسه في هذه الدنيا من العبادة والحياة والحرية، يُحَرَم يوم القيامة من الجنة ويدخل النار، وبش القرار.

إن الانتحار - مهما كانت أسبابه وتعددت دوافعه - كبيرة نكراء وجريمة شنعاء، لا تحقق النصر والسراء، بل تسبب الهزيمة والبلاء؛ لأنه قتل للنفس بغير حق، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: 151].

وهو دليل على فساد التدين والبعد عن عقيدة التوحيد والاعتراض على قدر الله وحكمه، وآية على اليأس والقنوط والجبن وققد الصبر وصغر النفس وضعف العزيمة، وعلامة على الخيبة والانهازم والإخفاق، ولهذا يفشو ويتزايد في البلدان الكافرة<sup>(٥)</sup>، قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [سورة الحديد: ٨٧]، وقال: ﴿وَمَنْ يَمُنْطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا السَّالُونَ﴾ [سورة المتع: ٨].

وهو برهان على خبل العقل وفساد التفكير، ولا يصدر إلا من الهباء الذين لا عقل لهم، والناس إذا طاشت عقولهم وقعوا في القتل والفوضى والاضطراب، قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: حدثنا رسول الله ﷺ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ لَهَرَجًا»؛ قال: قلت:

(4) رواه البخاري (1364)، ومسلم (113)، واللفظ للبخاري.

(5) جاء في جريدة «الشرق الأوسط» بتاريخ: 1419/10/21: 12 ألف منتحر سنوياً في فرنسا.

إننا في زمن انقلبت فيه الموازين وانعكست فيه الحقائق.

فوقع ما أخبر به رسول الله ﷺ الصادق المصدوق في قوله: «إِنَّهَا سَتَأْتِي عَلَى النَّاسِ سِنُونَ خَدَاعَةٌ يُصَدِّقُ فِيهَا الْكَاذِبُ، وَيُكَذِّبُ فِيهَا الصَّادِقُ وَيُؤْتَمَنُ فِيهَا الْخَالِنُ، وَيَخُونُ فِيهَا الْأَمِينُ»<sup>(١)</sup>، وغيّرت أسماء الأشياء تمويهاً وتلبيساً، فأصبح المعروف منكراً، والمنكر معروفاً، إلى درجة أن المنتحر تخلصاً من همه وظلف عيشه وشدة مؤنته، وانتقاماً من استبداد مسؤوليه وظلم حكامه، صار بطلاً مغواراً، بل شهيداً عظيماً.

فالرجل البطل في هذا الزمن من يشهر السلاح، ويخرج على الحاكم، ويحرض الرعاع الهمج، ويقيمهم في الفتنة والهرج، ويرج بهم إلى الهلاك والموت، والرجل الزعيم هو الذي ينتحر ويضحي بنفسه تعبيراً عن رفضه للظلم وفساد الأنظمة، وتوبيخاً للظالمين والانتهازيين، كما حدث في تونس هذه الأيام، ثم في بلدان أخرى، يقلد بعضهم بعضاً، وهذه سنة سيئة ومسلوك ردي.

قال رسول الله ﷺ: «وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(٢)</sup>، وقال: «مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهِ خَالِداً مُخْلِداً فِيهَا أَبَداً، وَمَنْ تَحَسَّى سُمّاً فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسُمُّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِداً مُخْلِداً فِيهَا أَبَداً، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَجَأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِداً مُخْلِداً فِيهَا أَبَداً»<sup>(٣)</sup>، وقال: «كَانَ بَرَجْلٌ جَرَّاحٌ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ اللَّهُ: بَدَرْتِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ»<sup>(١)</sup> حديث حسن، أخرجه أحمد (7912)، وابن ماجه (4036)، انظر: «الصحيح» (1887).

(2) رواه البخاري (6047)، ومسلم (110).

(3) رواه البخاري (5778)، ومسلم (109).



يا رسول الله ما الهرج؟ قال: «الْقَتْلُ... يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا حَتَّى يَقْتُلَ الرَّجُلُ جَارَهُ وَابْنَ عَمِّهِ وَذَا قَرَابَتِهِ»؛ فقال بعض القوم: يا رسول الله ومعنا عقولنا ذلك اليوم؟ فقال رسول الله ﷺ: «لَا، تَنْزِعُ عُقُولُ أَكْثَرِ ذَلِكَ الزَّمَانِ، وَيَخْلِفُ لَهُ هَبَاءٌ مِنَ النَّاسِ لَا عُقُولَ لَهُمْ» (6).

إِنَّ هَذَا الْفِعْلَ الْمَشِينِ لَا يَلِيْقُ بِالْعُقْلَاءِ الرُّجَالِ وَالشُّجْعَانِ الْأَبْطَالِ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ، فَهُمْ يُؤْطَنُونَ أَنْفُسَهُمْ عَلَى تَحْمُلِ الْمَشَاقِّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى، وَيَصْبِرُونَ وَيَحْتَسِبُونَ الْأَجْرَ عَلَى رَبِّهِمْ، وَلَا يَحْمِلُهُمْ ظُلْمُ الْحُكَّامِ وَفُسَادُ الْأُمَرَاءِ عَلَى الْخُرُوجِ عَلَيْهِمْ وَمُخَالَفَةِ شَرْعِ اللَّهِ وَتَعْدِي حُدُودِهِ، وَإِنَّمَا يَلُومُونَ أَنْفُسَهُمْ وَيَتَوَبُّونَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ لِاعْتِقَادِهِمْ أَنَّهُمْ كَمَا يَكُونُوا يُؤْتَى عَلَيْهِمْ، وَاللَّهُ تَعَالَى مَا سَلَطَهُمْ عَلَيْنَا إِلَّا لِفُسَادِ أَعْمَالِنَا، وَالْجَزَاءُ مِنْ جَنْسِ الْعَمَلِ، فَعَلَيْنَا الْاجْتِهَادُ فِي الْاسْتِغْفَارِ وَالتَّوْبَةِ وَاصْلَاحِ الْعَمَلِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَصْبَحَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢٠١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمَّْا أَصْبَحْتُكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَيْنَ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٦٥]... فَإِذَا أَرَادَ الرَّعِيَّةُ أَنْ يَتَخَلَّصُوا مِنْ ظُلْمِ الْأَمِيرِ الظَّالِمِ فَلْيَتْرَكُوا الظُّلْمَ<sup>(٧)</sup>، فَيَنْبَغِي الْحَذَرُ مِنَ الذُّنُوبِ؛ لِأَنَّهَا سَبَبُ الْعِقَابِ وَالْفِتْنَةِ وَالْهَرَجِ وَالسَّنَنِ وَشِدَّةِ الْمُؤَنَةِ وَجَوْرِ السُّلْطَانِ، قَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنَّ الْحَجَّاجَ عَقُوبَةُ مَنْ اللَّهُ ﷻ لَمْ تَكُ، فَلَا تَسْتَقْبِلُوا عَقُوبَةَ اللَّهِ بِالسُّيْفِ، وَلَكِنْ اسْتَقْبِلُوهَا بِتَوْبَةٍ وَتَضَرُّعٍ وَاسْتِكَانَةٍ، وَتَوَبُوا تَكْفُوهَ»<sup>(٨)</sup>.

هذا هو فقه سلفنا الصالح في مثل هذه المسائل، ولو علم المنتحر هذا الأصل العظيم وفقه هذا التوجيه السليم لما أقدم على ذلك الفعل الشنيع، ولا تبع سبيل أولئك المؤمنين العقلاء، والله الأمر من قبل ومن بعد.

إِنَّ الرَّجُلَ الْعَاقِلَ الْبَاطِلَ فِي نَظَرِ الشَّرْعِ الْحَنِيفِ لَيْسَ هُوَ  
الْمُتَهَوِّرُ الْعَنِيفُ الَّذِي يَسْتَشْرِفُ لِلْفِتْنَةِ وَيَخْوُضُ مَعَ الْخَائِضِينَ،  
وَأَمَّا هُوَ الَّذِي يُؤْخَذُ رَبُّهُ وَيَصْدُقُهُ وَيَطِيعُهُ وَيَفِي بِعَهْدِهِ وَيُثَبِّتُ

(6) أخرجه أحمد (19492)، وابن ماجه (3959)، والنَّظَرُ لَهُ، وَصَحَّحَهُ الْأَبْنَانِيُّ،  
النَّظَرُ: وَالصَّحِيحَةُ (1682).

(7) «شرح العقيدة الطحاوية» لابن أبي العزٍّ (2/ 543).

(8) رواه ابن أبي الدنيا في «كتاب العقوبات» (52).

على دينه، ويجتنب معصيته ويحذر يوم لقائه، ويقهر نفسه  
ويقتصر على هواه، ويتمسك بفِرز العلماء الربّانيّين. وخاصّة في  
أيام الفتنه. ليدلوّه على سبيل النّجاة وطريق السّلامة، ولا يتبع  
كلّ ناعق ولا يميل مع كلّ ريح، ويبذل نفسه وماله نصرةً لدين  
الله وإعلاءً لكلمته، ويكون عنده سدادُ الرّأي ورّاحة العقل  
وحسن الخلق وشرف النّفس، وعنايةٌ بمعالى الأمور وابتعادٌ عن  
سَفَافها، ويكون مفتاحاً للخير مغلاقاً للشرّ.

قال الله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بَدِيلًا﴾ ﴿١٣﴾ [النحل: ١٠٨-١١٠] وقال: ﴿فِي يُثُوبِ أذنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ ﴿١٤﴾ رِجَالٌ لَا لِّلْهِمَّ يَمْرُؤَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ ﴿١٥﴾ [النحل: ١١١-١١٣] وقال النبي ﷺ: «وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ»<sup>(٩)</sup>، وقال: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ»<sup>(١٠)</sup>، فالذي يملك نفسه ويتصر عليها في حالة الغضب. فضلاً عن حالة الرضا. أحقُّ بالشِدَّة والقوَّة وأهلها.

أُنشِدْ بَعْضَهُمْ (11)؛

ليس الشُّجَاعُ الَّذِي يَحْمِي كَتِيبَتَهُ

يوم النزال ونارُ الحرب تشتعل

لكن فتى غض مَلَرْنَا أَوْ ثَمَى بَصُرَا

عن الحرام فذلك الفارسُ البطل

فما أحوج أُمَّتَنَا إلى أمثال هؤلاء الرِّجَالِ الْعُقَلَاءِ، الَّذِينَ  
هُم مَنَاطُ الْإِصْلَاحِ وَمِعْوَلُ النَّصْرِ، الَّذِينَ يَمِيدُونَ لَهَا مَجْدَهَا  
الْمَسْلُوبَ وَعِزُّهَا الْمَفْقُودَ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانِ.

﴿ رَبَّنَا لَا تُفِخْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [سُورَةُ الْغَاثَةِ]

وَصَلِّ اللَّهُمَّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ جَمِيعِ آلِ  
وَالْأَصْحَابِ، وَعَلَى التَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الْحِسَابِ.

(9) حديث صحيح، أخرجه أحمد (23958)، انظر: «الصحيح» للأنباني (549).

(10) أخرجه البخاري (6114)، ومسلم (2609).

(11) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (3/336).



# واقعة الإصلاح

إعداد: أسرة التحرير

## طريقة التغيير والإصلاح

● قال الشيخ العلامة ابن باديس رحمته الله:

«فإننا اخترنا الخطة الدينية على غيرها من علم وبصيرة، وتمسكنا بما هو مناسب لفطرتنا وتربيتنا من النصيح والإرشاد، وبث الخير والنبات على وجه واحد والسير على خط مستقيم، وما كنا لنجد هذا كله إلا فيما تفرغنا له من خدمة العلم والدين، في خدمتهما أعظم خدمة وأنفعها للإنسانية عامة.

ولو أردنا أن ندخل الميدان السياسي لدخلناه جهراً ولضربنا فيه المثل الأعلى بما عرف عنا من ثباتنا وتضحيتنا، ولقدنا الأمة كلها للمطالبة بحقوقها، ولكان أسهل شيء علينا أن نسير بها على وفق ما نرسمه لها، وأن نبليغ من أنفسنا إلى أقصى غايات التأثير عليها، فإن مما نعلمه. ولا يخفى على غيرنا. أن القائد الذي يقول لها: «إنك مظلومة في حقوقك، وإنني أريد أن أوصلك إليها، يجد منها ما لا يجده من يقول لها: إنك ضالة عن أصول دينك، وإنني أريد هدايتك»، فذاك تلبيه كلها، وهذا يقاومه معظمها أو شطرها، هذا كله نعلمه، ولكننا اخترنا ما اخترنا لما ذكرنا، فإننا فيما اخترناه بإذن الله لماضون، وعليه متوكلون».

● «الضرائع الموي» عدد رمضان. 1352هـ. ديسمبر 1933، «الأثار» (286/5)

## نصيحة غالية

● قال الإمام عبد الله بن المبارك رحمته الله:

«اطلبوا العلم وأفشوه في معادته؛ فإنكم بالعلم تعرفون النعمة، وبالمعرفة تشكرونها، وبالشكر تستوجبون المزيد فيها، وليكن العقد من بالكم على أن تغلقوا أبواب الشهوة بأقفال الزهادة، وأبدلوا الصداقة بالمودة، فإن الصداقة مستغزرة بعيدة، وإن العداوة موجودة عنيدة».

● «أخبار الشيوخ وأخلاقهم» للمروزي (365)



## درر من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله

### خطر الشيعة الروافض

• قال رحمه الله:

«وَدَعَ مَا يُسْمَعُ وَيُنْقَلُ عَمَّنْ خَلَا، فَلْيَنْظُرْ كُلُّ عَاقِلٍ فِيَمَا يَحْدُثُ فِي زَمَانِهِ، وَمَا يَقْرُبُ مِنْ زَمَانِهِ مِنَ الْفِتَنِ وَالشُّرُورِ وَالْفَسَادِ فِي الْإِسْلَامِ، فَإِنَّهُ يَجِدُ مُعْظَمَ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ الرَّافِضَةِ، وَتَجِدُهُمْ مِنْ أَعْظَمِ النَّاسِ فِتْنًا وَشَرًّا، وَأَنْهُمْ لَا يَقْعُدُونَ عَمَّا يُمْكِنُهُمْ مِنَ الْفِتَنِ وَالشَّرِّ وَإِقْبَاعِ الْفَسَادِ بَيْنَ الْأُمَّةِ.

فَهَذَا أَمْرٌ مَشْهُودٌ مِنْ مَعَاوَنَتِهِمْ لِلْكَفَّارِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَمِنْ اخْتِيَارِهِمْ لظُهُورِ الْكُفْرِ وَأَهْلِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ، وَلَوْ قُدِّرَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ ظَلَمَةٌ فَسَقَةٌ، وَمُظْهِرُونَ لِأَنْوَاعِ مِنَ الْبِدْعِ الَّتِي هِيَ أَعْظَمُ مِنْ سَبِّ عَلِيٍّ وَعُثْمَانَ، لَكَانَ الْعَاقِلُ يَنْظُرُ فِي خَيْرِ الْخَيْرَيْنِ وَشَرِّ الشَّرَّيْنِ.

أَلَا تَرَى أَنَّ أَهْلَ السُّنَّةِ؛ وَإِنْ كَانُوا يَقُولُونَ فِي الْخَوَارِجِ وَالرَّوَافِضِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ مَا يَقُولُونَ، لَكِنْ لَا يُعَاوَنُونَ الْكُفَّارَ عَلَى دِينِهِمْ، وَلَا يَخْتَارُونَ ظُهُورَ الْكُفْرِ وَأَهْلِهِ عَلَى ظُهُورِ بِدْعَةٍ دُونَ ذَلِكَ؟

وَالرَّافِضَةُ إِذَا تَمَكَّنُوا لَا يَتَّقُونَ.

[«منهاج السنة» (375. 372/6)]



• وقال أيضًا رحمه الله:

«وكذلك إِذَا صَارَ الْيَهُودُ دَوْلَةً بِالْعِرَاقِ وَغَيْرِهِ، تَكُونُ الرَّافِضَةُ مِنْ أَعْظَمِ أَعْوَانِهِمْ؛ فَهُمْ دَائِمًا يُؤَالُونَ الْكُفَّارَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَيَعَاوَنُونَهُمْ عَلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ وَمُعَادَاتِهِمْ.

[«منهاج السنة» (378/3)]

• كُلَّمَا كَانَ النَّاسُ إِلَى الشَّيْءِ أَحْوَجَ، كَانَ الرَّبُّ بِهِ أَجُودَ.

[«النبوات» (684/2)]

• فَالسَّعَادَةُ هُوَ أَنْ يَكُونَ الْعِلْمُ الْمَطْلُوبُ هُوَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَمَا يَقْرُبُ إِلَيْهِ، وَيُعْلَمُ أَنَّ السَّعَادَةَ فِي أَنْ يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الْمَحْبُوبُ الْمُرَادُ الْمَقْصُودُ، وَلَا يُحْتَاجُ بِالْعِلْمِ عَنِ الْمَعْلُومِ.

[«النبوات» (409/1)]

• الْحَاجَةُ إِلَى الْهُدَى أَعْظَمُ مِنَ الْحَاجَةِ إِلَى النَّصْرِ وَالرِّزْقِ؛ بَلْ لَا نَسَبَةَ بَيْنَهُمَا.

[«مجموع الفتاوى» (39/14)]

• إِنَّ التَّوْحِيدَ، هُوَ سِرُّ الْقُرْآنِ وَلُبُّ الْإِيمَانِ، وَتَتَوَيَّعُ الْعِبَادَةُ بِوُجُوهِ الدَّلَالَاتِ مِنْ أَهَمِّ الْأُمُورِ وَأَنْفَعِهَا لِلْعِبَادَةِ فِي مَصَالِحِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ.

[«مجموع الفتاوى» (368/1)]

• إِنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَزَالُ يَطْلُبُ الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ، فَإِذَا تَبَيَّنَ لَهُ مِنَ الْعِلْمِ مَا كَانَ خَافِيًا عَلَيْهِ أَتْبَعَهُ وَلَيْسَ هَذَا مُذْهِبًا؛ بَلْ هَذَا مَهْتَدٍ زَادَهُ اللَّهُ هُدًى.

[«مجموع الفتاوى» (253/22)]

• كُلَّمَا قَوِيَتْ مَحَبَّةُ الْعَبْدِ لِمَوْلَاهُ، صَغُرَتْ عِنْدَهُ الْمَحَبُّوِيَاتُ وَقَلَّتْ، وَكُلَّمَا ضَعُفَتْ، كَثُرَتْ مَحَبُّوِيَاتُهُ وَانْتَشَرَتْ.

[«مجموع الفتاوى» (94/1)]

• الْجَهْلُ وَالظُّلْمُ مُتَقَارِبَانِ لَكِنْ الْجَاهِلُ لَا يَدْرِي أَنَّهُ ظَالِمٌ، وَالظَّالِمُ جَهْلُ الْحَقِيقَةِ الْمَانِعَةِ لَهُ مِنَ الْعِلْمِ.

[«مجموع الفتاوى» (544/10)]





# بريد القراء

وصلتنا رسالة حَوّت مقالة جميلة من أخ حبيب اسمه عبد الواحد القرعاوي. حفظه الله. من بلدية حاسي الفلة من مدينة عين تيموشنت، فأحببنا أن نشرك إخواننا القراء في قراءتها:

## كلمة من القلب

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد:

فقد اغرورقت عينايا، وأخذتني أشجان، وحاقت بي أحزان، وأنا أطلع بريد القراء من مجلتكم الغراء، حرصها الله وأفاض عليكم من النعماء.

وما ذلك لعيب وجدته، ولا لخطأ أفيته، ولا لخلل عهديته...، ولكن ساءني أن لم أجد فيمن راسلكم ولا أزرركم ولا ناصرکم أحد من أهل بلدي، ولا من جيراني من ولايتي، حتى كأنها من أهل السنة خالية، وعن السلفيين عارية، ومن أنصارهم خاوية، فقلت: لا عيش هنا، ولا بال هدا، حتى أكتب كتابا، وأخط خطابا أخبر به من نأى عنا ومن دنا، بأن (في كل واد بني ساعدة)، وأن لكم في أقصى البلاد إخوانا، وفي كل مصر من الأمصار أعوانا...

في الله أحبوكم، وفيه تولوكم، وله نصر وكم.

منكم بفضل الله تعلمنا، وبفضله ثم فضلكم على نهج الهدى سرنا، وطريق السلف أخذنا وأثار من سبق اقتفينا. أنرتم لنا الطريق، وكنتم لنا نعم الصديق، ورافقناكم فتعم الرفيق، فأنتم لنا كما قيل:

يقينا ما نخاف وإن ظننا به خيرا أرانا يقينا

نميل على جوانبه كأننا إذا ملنا نميل على أيينا

نقلبه لنخبر حالتيه فتخبر منهما كرما ولينا

فلا والله: لا نقول لكم كما قالت بنو إسرائيل لموسى، ولكن نقول لكم كما قال أنصار الحق لنبي جاء بالحق من

عند الإله الحق.

هذا وإن لم تساهم معكم بمقالات، فقد ساهمنا بدعوات وعبرات، وإن لم تخبروا منا تعليما وعلمًا، خبرتم تعظيما وتبجيلا، وإن جفت أقلامنا لجهلنا، سالت مهجنا وقلوبنا شوقا لكم، ومحبة فيكم.

سلوانسمات الريح كم قد تحملت

محبة صب شوقه ليس يكتم

وشاهد هذا أنها في هبوبها

تكاد تبث الوجد لو نلتكم

وإن سبقتونا على جياذ مضمرة وخيل مسومة، فتحن

على إثركم، وإن كنا على حمر دبرة، تسوونا مرة، وتسر

أخرى، فقد وضعتمونا على الطريق، وهديتونا السبيل،

فانتظرونا في آخره، فالموعد الحوض، فالموعد العوض إن

شاء الله.

وختامًا: فقد أردت بهذه الكلمات تكثير سواد أهل الحق

المبين، وإغاظة أهل الضلال المشين، ورفع راية السنة، وكسر

راية البدعة، وأن نفرح أصحابنا ونسوء أعدائنا، والأ يطوى

ديوان السنة وأهلها إلا وقد كتبنا فيه، ولو في ذيله. وأنعم به

من ذيل، فتابع في الحق خير من رأس في الباطل.

وسلامي من هذا المنبر إلى كل أهل السنة أينما كانوا،

وحيثما حلوا ما انتصر الحق على الباطل، وعلا التوحيد على

الشرك أبدا.

فيا محسنًا بلغ سلامي وقل لهم

محبكم ويدعو لكم ويسلم

لكل امرئ منهم سلام يخصه

يبلغه الأدنى إليه وينعم

وصلّى الله وسلّم وبارك على نبيّنا محمد وعلى آله

وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وآخر دعوانا

أن الحمد لله رب العالمين.



## ردود قصيرة

- معن تواصل معنا عن طريق البريد الإلكتروني أخ فاضل يدعى يوسف الصيديوي. وفقه الله. أبدى سروراً كبيراً بالمجلة وأثنى عليها خيراً، ومما قال: هذه كلماتي فيكم من شاعر مبتدئ في الصناعة قليل البضاعة: إليكم أيها الحفل سلامي .. وشكرا من بواعثه ودادي فإن الحق لم يعدم رجالا .. تقانوا في النصيحة للعباد لقد طارت حروفي مع الأثير .. فأتبعها خيال من فؤادي فله منا جزيل الشكر على حسن ظنه بإخوانه، ونسأل الله أن يشملنا بعفوه ومغفرته.
- كما نتوجه بالشكر إلى الأستاذ علي سلمان. وفقه الله. خريج جامعة قسنطينة للعلوم الإسلامية، وهو أستاذ بالتعليم الثانوي على قصيدة دالية من (15) بيتاً، عنوانها كالتالي: «شرارة أسف» رداً على مهرجان الفن الإسلامي زعموا، ومطلعها: بسم الكتاب أباحوها بلا سند وأوردوها دعاوى الزور واللدن وأفصحوا جهرة من دون ما خجل لله قومتنا للدين للبلد بل أوغلوا في مهاوي التيه حتى رأوا فبح الوسائل قد تدعو إلى الرشد إلى آخر ما قال، فنسأل الله له السداد وحسن التوفيق.
- ولأخ المفضل الدكتور أحمد زقلام. جزاه الله خيراً. من خميس الخشنة بمدينة بومرداس، جزيل الشكر والتناء على مقاله: «أوقات النهي والكراهة في صلاة النافلة عند المالكية».
- الأخ المكرم مسعود سمارة. وفقه الله. من منطقة بابور بمدينة سطيف، وهو مهندس دولة في الجغرافيا والتهيئة العمرانية، نعتز كثيراً بعبارتك التي فاضت بمشاعر الحب والود للمجلة والقائمين عليها وجميع أقلام الإصلاح ومشايخه، ونحن بدورنا نقدم لك أجمل الشكر وأحسنه، وأنا في انتظار ما وعدت به من بحوث نافعة، والله المسدد.
- وأما الأخ عبد الرحمن سقال. سدده الله. من المرسى الكبير بمدينة وهران؛ فنشكرك كثيراً على مقالاتك المعنونة: «لا يعذب

بالنار إلا رب النار» ممّا ينبئ على اهتمامك وانشغالك بما ينفع الناس، فنسأل الله أن يسدد خطاك ويفتح علينا وعليك بالعلم النافع.

- ونشكر الأخ العزيز يونس عبد المالك. حفظه الله. من مدينة الشلف، على اقتراحه علينا الكتابة في موضوع أخلاقيات الطبيب المسلم ودوره في ترسيخ عقيدة التوكل على الله في نفوس المرضى، وأتينا نشاركه الرأي، ونسأل الله أن يقيض قلماً يجريه صاحبه في هذا الموضوع.
- كما نتألم كثيراً لما تألم له الأخ الكريم الذي رمز لاسمه بـ (ف. س) من انتشار سب الله وسب الدين على السنة كثير من الجهال الحمقى كباراً وصغاراً، وهذه المعرة لا يرفعها إلا نشر العلم بين الناس وكثرة التبنيه في الخطب والدروس ومجامع العامة، وتوزيع الرسائل والأشرطة وغيرها من وسائل العلم؛ والله من وراء القصد.
- ويسعدنا كثيراً أن نشكر أخانا الحبيب عبد الكريم ابن عبد القادر بوغنجة. رعاه الله. من مدينة تيسمسيلت على رسالته المطولة التي حملها كثيراً من معاني الحب والوفاء للدعوة السلفية المباركة وحملتها، فجزاه الله خيراً.
- بارك الله في الأخ صديق الطاهر. وفقه الله. على كتابته التي بعث بها إلينا بعنوان: «تبنيه الأخيار على مخالقات يقع فيها التجار»، ونسأل الله أن يزيد من فضله.
- كما نشكر جزيلاً الأخوين الكريمين رابع قاسمي، وسامي عجال. وفقهما الله. على تواصلهما معنا.





## تنبيه حول بيت: إذا الشعب يوماً أراد الحياة...

إن من الأمور التي لا ينبغي للمسلم أن يغفل عنها هو اعتناؤه بحفظ لسانه وصونه، والحرص على ألا يكتب عليه الملك المؤكل به كلاماً لا يليق التلفظ به، وخاصة إذا كان يتعلق بمسائل الإيمان والتوحيد، قال الله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ (١٨) ﴿لَقَدْ نَزَّلَ الْحَقُّ الْكِتَابَ فِيهِ تَنْذِيرًا﴾ (١٩) وأن مما كثر سماعه وترديده هذه الآيات عبر وسائل الإعلام المختلفة بيتاً من الشعر للشاعر التونسي أبي القاسم الشابي يقول فيه:

إذا الشعب يوماً أراد الحياة فلا بد أن يستجيب القدر

ففي هذا البيت:

التصريح بأن إرادة الشعب لا تتخلف، ولا بد أن تقع، وأن القدر تابع ومستجيب لها.

وهذا غلط فاحش وقول شنيع؛ يضاد عقيدة الإيمان بالقدر، لأن الله جل ذكره لا يُوجب عليه أحد من خلقه شيئاً، فالعباد والشعوب وحياتهم من جملة مخلوقاته، وجميع ما خلق الله تعالى يسير وفق قضائه وقدره، وكل ما يريد العباد ويشاؤون تابع لإرادته تعالى ومشيئته، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، ولا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع، ولا راد لقضائه ولا معقب لحكمه، قال ﷺ: «إِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ، لَا مُكْرَهَ لَهُ»<sup>(١)</sup>.

فما من شيء في هذا الوجود إلا ويقع بعلم الله وقدره، والقدر على أربع مراتب: علم الله تعالى السابق، ثم كتابته له، ثم مشيئته له، ثم خلقه له، يقول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٧٠) ﴿لَقَدْ نَزَّلَ الْحَقُّ الْكِتَابَ﴾ (١٩) وقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٩٠) ﴿لَقَدْ نَزَّلَ الْحَقُّ الْكِتَابَ﴾ (١٩) وقال تعالى: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (١٩) ﴿لَقَدْ نَزَّلَ الْحَقُّ الْكِتَابَ﴾ (١٩) وقال تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ﴾ (٢٢) ﴿لَقَدْ نَزَّلَ الْحَقُّ الْكِتَابَ﴾ (١٩) وقال رسول الله ﷺ: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»<sup>(٢)</sup>.

فنقول: كذب الشاعر فيما قال وبش ما قال؛ إذ أن فحوى البيت ومعناه كفر وضلال، وعلى المسلم أن لا ينساق وراء هذه الكلمات الرنانة والعبارات المزخرفة، فقديمًا قيل: «إِنَّ أَعْدَبَ الشَّعْرِ أَكْذِبُهُ»، وعليه أن يتحرى الجادة والصواب في كل ما يقول وينشر، وأن لا يروج مثل هذا البيت، وأن ينبّه على ما فيه من خدش كبير لعقيدة الإيمان بالقدر، وما أحسن قول الإمام الشافعي رحمه الله:

ما شئتَ كان وإن لم أشأ      وما شئتَ إن لم تشأ لم يكن  
خلقت العباد على ما علمت      ففي العلم يجري الفتى والمسن  
على ذا منتنت وهذا خذلت      وهذا أعنت وذا لم تُعن  
فمنهم شقي ومنهم سعيد      ومنهم قبيح ومنهم حسن<sup>(٣)</sup>  
والله المستعان، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

(١) متفق عليه.

(٢) رواه مسلم (2653).

(٣) شرح أصول الاعتقاد للآل كافي (1304).